مجموعه رسائل قطب الدین تبریزی

بسم الله الرحمن الرحیم

[illegible]

[illegible]

و به نستعین

بسم الله الرحمن الرحیم

فخر العارفین و قدوة الکاشفین زین المتألهین سید قطب الدین محمد الحسینی
رحمة الله علیه نسبتش به بیست و سه واسطه بحضرت امام همام زین العابدین
علی بن الحسین سلام الله علیهم اجمعین می پیوندد اجداد عظامش اکابر و
دین و بزرگان راه یقین بوده اند خود آنجناب در قصبه نیریز از
قصبات فارس توطن داشته بعد از تکمیل علوم طالب راه ریاضت و ترکیه
و تصفیه نفسانی و روحانی گردیده در شیراز بخدمت شیخ علینقی اصطهباناتی
فارسی رحمه الله که از اکابر مشایخ سلسله علیه ذهبیه کبرویه معروفیه رضویه
بود رسید و دست ارادت باو داده پای در دایره طریقت نهاده بتلقین
سید نظام الدین محمود مشهور بداعی الی الله که در خارج شهر است طی مقامات
سلوک کرده بمدارج عالیه رسیده شرف مصاهرت بر مصاحبت افزوده
و خلافت یافت مسلم علمای مخالف و موالف گردیده در ضمن مسافرت بکربلا
از طالبان حق را تکمیل نموده جناب قطب المحققین چنانکه خود در فصل
الخطاب فرموده با جمعی از بزرگواران از علما و حکما و فضلا معاصر بوده و
ایشان را ملاقات فرموده مانند جناب فاضل کامل مولانا شاه محمد الدارابی
و هو استاد اکمل الفاضل الفارس صاحب رساله معراج الکمال و مولانا محمد
علی سکاکی سعید شهید فی زمن الافاغنه بشیراز و مولانا محمد صادق اردستانی
من عرفاء المعروف که هفت سال در اصفهان با او بوده و دیگر کامل فاضل

آقا خلیل

آقا خلیل اصفهانی رحمه الله و دیگر جناب میرزا ابراهیم قزوینی و جناب سید
میر محمد تقی خراسانی مشهور بشاهی و دیگر جناب سید سند کامل میر
محمد هاشم رحمة الله علیهم اجمعین و از غیر مشاهیر بسیاری بوده اند و
جمعی از کبرای حکما و عظمای علما از خدمتش استدعای اقتباس طریق
طریقت و اکتساب حقایق حقیقت نمودند و اجازه ذکر بعضی و تلقین
گرفتند که یکی از ایشان مولانا محراب گیلانی رحمه الله و دیگری شیخ المشایخ
شیخ احمد احسائی و دیگری سید جعفر نجفی بوده مانند همچنین یکی از خلفای
آنجناب جناب آقا محمد هاشم شیرازی بوده قدس الله اسرارهم گویند خلف
الصدق آنجناب میرزا سید علی نقی با علمای یهود مباحثه و مناظره کرده
و جمعی از ایشان را بشرف دین حضرت اسلام درآورده است غرض آنجناب از اول
زمان ظهورش در اواخر عهد سلطان حسین صفوی بوده طالبان را فوج فوج
و جوق جوق می فرموده چون در آن عهد علمای زمان را بتهمت تصوف
ردیه و جذبه و وجد خلاف شرع مطهر متهم و بدنام و مورد لعن و طعن
عوام کرده بودند جناب سید بجانب عتبات عالیات کربلا و نجف روی
نهاد و افاغنه بایران درآمدند و کردند آنچه کردند و آنچه در این کتاب
آمده است سید در نجف جمع و بتحقیق درآورده بعضی حد در حد و سال یکهزار و
یکصد و هفتاد و سه رحلت یافت و بعضی در اصلاح نشأتین اند آنجناب را
رسالات عربیه و فارسیه متعدد است از آنجمله رساله فصل الخطاب و
رساله شمس الحکمة و رساله کنز الحکمة که در این کتاب ثبت است و
انوار الولایة و نور الهدایة و قصیدة ابداعیه و قصیده عربیه مبسوطه
موسوم بعشقیه که متضمن حقایق توحید و نبوت و ولایت است الی غیر ذلک

الحمد لله ان العشق قد شرفا / من شرف القدس بالانوار قد برقا
یا من تحیر فیه العاشقون وما / شموا لعرفانه من کنهه عبقا
کتب فی قلبهم ایات معرفته / من حکمة هی فرقان لاهل تقی
وانما العشق افراط المحبة بل / معناه شدة حب خالص صدقا
بالعشق ابداع خلق العالمین فجی / حدیث قد کنت کنزا شاهدا نطقا
العشق نور رسول الله سیدنا / مرآة توحیده العلیا کما نطقا
العشق نور علی بل ولایته / فی قلب احبابه طوبی لمن رزقا
اذ کان نورهما بالذات واحدة / کنور عین فی ادراکنا اتفقا

این قصیده ایست طولانی در نعوت حبیب مخصوص بعد ایجاز برای اطلاع ارباب طبع
و اختصار انشاد دیگر از مثنویات قطب المحققین موسوم بانوار الولایة
بدین وزن و قافیه است که نوشته میشود مثنوی

الهی یا صانع الصنع الجمیلا / وظللنا بهم ظلا ظلیلا
علی و مصطفی محبوب دو دیده / ز یک نورند و صلبند از بدیده
علی او بود لیکن چشم احول / ز وحدت دید نجو شد معطل

مثنوی دیگر منهج التحریر نام داده
بر وزن مخزن الاسرار و امثال ان

منهج التحریر

هو غنی صمد لم یلد / واحد لم یولد بی مثل وند
چون در فیض ازلی را کشود / شعشعه زد لمعه جود از وجود
کرد فیوضات وجودی ظهور / بر مثل آیت الله نور
لم یزل اوست که بی ابتداست / چونکه بجود آمده است او عطاست
صادر اول ز خدا عقل کل / پادشه محفل ملک الرسل
واجب بالذات چو ان ذات نیست / هیچ در ان حاجت اثبات نیست

نیست

نیست در ان واهمه ریب و شک / واجب و حق است انی الله شک
هستی عالم همه از ذات اوست / انفس و آفاق ز آیات اوست
عالم از ان حضرت بچند و چون / گشته منور افلا تبصرون
وجه بنص ابقی و تو مجهول نیست / کنه بادراک تو معقول نیست
کل لسانه خبر از ذات اوست / طال لسانه ز کمالات اوست
عزه در ین بحر تحیر بسی / معرفت کنه چه داند کسی
راه بذاتش نبود ما هو / لا هو الا هو الا هو
لیک بود منشأ کل کمال / معنی اوصاف جلال و جمال
زانکه صفتهای کمالات او / نیست بجز معتبر از ذات او
کرد خدا لیس کمثله بیان / زانکه منزه بود ان بی نشان
لیک در ین مرحله تنزیه محض / نیست بجز شبهه تشبیه محض
در ده تنزیه مجید قدم / هان که شبیهش نکنی با عدم
انکه بتشبیه کند اعتقاد / هست پرستار خودش در نهاد
فکر مشبه نبود جز حجاب / عقل منزه نبود جز سراب
پاک ز تنزیه و ز تشبیه است / پاکتر از نزهت تنزیه ماست
غایت تنزیه ز تشبیه اوست / بهر تو تنزیه ز تنزیه اوست
پس صفت ذات بود عین ذات / ذات بود منشأ اصل صفات
فی صفت فعل که آیات اوست / فعل حدوث است قدم ذات اوست
علم در ین مسئله بیگانه ماند / عقل در این سلسله دیوانه ماند
چون حرم دم ز قدم میزنند / خیمه باقلیم عدم میزنند
بعضی از ین مثنویات را در تذکره ریاض العارفین مرقوم داشته ام

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

لله حمد العالمين جميعها   والله جاعل نورها وبديعها
صلى على مجلى تجلي ذاته   وصفاته ازلا لدى توقيعها
نور الرسول وانما هو حجة   للعالمين وانه لشفيعها
وعلى اعاظم اله الهادين في   منهاج شرعة لدى تشريعها
واسالنا عن فهم اعظم حكمة   هل كيف ربط الحادثات بجميعها
بالوحدة الازلية العليا وعن   سبب اختلاف شريفها ووضيعها
عظمى مسائل حكمة منها لقد   حارت عقول بصيرها وسميعها
اني لانشد في بياني لمعة   من شمسها العليا لدى تطليعها
لتمص من ضرع الهداية حكمة   هي قوت عقلية لرضيعها
سموا قصيدتنا بابداعية   عند الاماجد واكتبوا توقيعها
كي تعرفوا بهدى رسول الله في   مرآة كل العالمين بديعها
لتوحدوا الحق بالاعداد لدى   ابداعه درجات خلق صنيعها

الاشارة الى تجلي ذاته وصفاته بنور رسول الله
ولزومه ظهور الاسماء الالهية الكونية

الله كان ولم يكن مع ذاته   شيء من الدرجات من وضيعها
من قبل ابداع العوالم كلها   وزمانها وشريفها ووضيعها
ان الزمان بقاء مجعولاته   لا ذاته ازلا لدى توقيعها
بل كان ذات الله لا باشارة   عقلية للعالمين جميعها
لما تجلى ذاته سبحانه   ازلا فاول حادثات صنيعها
قد كان نور محمد مجلى لها   قبل العوالم وابتداع بديعها

والله

والله قدر خلق نور محمد   صلوات بارئنا عليه جميعها
كي تعرفوا اسماءه سبحانه وصفاته   بظهورها كل العالمين جميعها
فامنا ز مرآتان عقلا باطنا   عند اختراع الله في تنويعها
مرآة نور وجوده وصفاته   هي ظله هي مظهر لجميعها
اسماؤه الحسنى تجلت منهما   هي نور خلق الله في تلميعها
مرآة كل حقيقة علمية   نور الوجود الحق وهو بديعها
اعيان ماهيات كل حقيقة   ظهرت هناك شريفها ووضيعها
في ربوبية الاسماء ومربوبية   الاعيان مرآتان عند بديعها
بل ليس مرآة ونور وجوده   هو ظله بالعالمين جميعها
والعالمون هي الاضافات التي   لصفاته العليا لدى توقيعها
انواره روح المصطفى هي برزخ   في الكون بينهما لدى توقيعها
ولقد تجلى نوره كل صفاته   من ذلك المجلى لدى تلميعها
ولفهم معنى قاب قوسين التجلي   انواره دائرة لدى توسيعها
هذا التجلي كان نورا واحدا   منه بدا اللمعات في تقطيعها
وجميعها مشهودة بمراتب   حدثت من الابداع في تنويعها
فاسمع مثال مراتب الانوار اذ   لمعت لدى الابداع في تلميعها
تمثيلنا لعوالم الابداع لا   لله عز وجل جل بديعها
فانظر عجائب وجوه مرآتين في   وضع التقابل وابتداع بديعها
حتى ترى امرا عجيبا فيهما   بتعاكس الانوار في تسطيعها
اذ نوره وجهك كالحقيقة ظاهر   مجازها عكسا لدى تلميعها
لاحظ مراتب نوره وجهك فيهما   حسب التجلي واتحاد جميعها

مع ذاك كادت لا تناهى كثرة … بعكوسها عقلا لدى ترجيعها
بل ينتهى تلك العكوس الى التى … تخفى لظلمتها بلا ترجيعها
وتفاوت الانوار فيها عبرة … لمراتب الابداع فى توقيعها
لمراتب الابداع شان تقدم … وتاخر رفيعها ووضيعها
كذاك مقبلها ومدبرها لذا … تمثيل شان عصاتها ومطيعها
وقريبها وبعيدها وشقيها … وسعيدها تقديرا مر بديعها
هذا مثال بين آنسته … بشموس معرفتى لدى تلميعها

الاشارة الى نفى الاشتراك المعنوى واللفظى من حقيقة الوجود وصفاته الكمالية وتوحيده سبحانه بالوحدة الذاتية الحقيقية الازلية وتقدسه عن الوحدة العددية

فاول الابداع نور محمد … انوار خلق شريفها ووضيعها
ومراتب الابداع نور واحد … مترتب اللمعات فى تلميعها
والفيلسوفيون قد غلطوا الذى … توحيد حق وجود ذات بديعها
زعموا الوجود مشككا سبحانه … عن اشتراك وضيعها ورفيعها
وكذاك فى اسمائه سبحانه … زعموا اشتراك الخلق فى توقيعها
اين اشتراك كماله الازلى مع … اياته الحدثاء وهو بديعها
لا اشتراك هنا لا لفظا ولا … معنى لدى العرفاء وهو منيعها
متمنع عن حده باشارة … عقلية معها وعد جميعها
فى الاشتراك اين التزام ضلالة … قد زلج فى نهج الهلاك قطيعها
ضلوا الذى تحديده باشارة … عقلية مع حادثات صنيعها
تحديدهم تحديده سبحانه … حسبوا لجميع الخلق كفو بديعها
ان الوجود حقيقته هو ذاته … ازلا وان الحادثات صنيعها

ليس اشتراك فيه بل اياته … انوار كل العالمين جميعها
اياته اعلامه ومجازه … ليست مشاركة لدى تلميعها
ابداعه نور وخلق ساكن … وبه ظهور العالمين جميعها
وهو المشية والارادة حادثا … وبه اناض جليلها ووضيعها
ليست مشية مشاركة له … فضلا عن الاشياء وهو بديعها
اذ ليس فى ذات الوجود تعدد … بل فى اناضته لدى توسيعها
وحقيقة الفياض نور واحد … لكن على الدرجات فى تلميعها
حدثت هنالك قابليات كما … تمتاز عند بصيرها وسميعها
فافاضة الفياض بالدرجات ما … كانت مساوية لدى تمزيعها
لا ان مفهوم الوجود مشكك … فى ذاته ازلا وذات صنيعها
حتى يعد مع الحوادث ذاته … سبحانه بلحاظ حد جميعها
سبحانه عن حده باشارة … عقلية وعن اشتراك بديعها
بل فيضه فى الخلق صار مشككا … بمراتب الانوار فى تسطيعها
والوحدة الازلية العليا بلا … حد ولا عد لدى توقيعها
هذا كما لا حث لدى تمثيلنا … المراة عند بصيرها وسميعها
اذ لا تعدد هناك وجهات فيه … تلك الوجوه لدى لحاظ جميعها
هذا بان الله وتر ما له … شفع من الحدثاء وهو شفيعها
اذ ليس ثان للوجود بذاته … ازلا كما فى حادثات صنيعها
لا كفو يحجبه وليس كمثله … شئ غنى عن وجود بديعها
اذ كلها معدومة بذواتها … موجودة من جنب امر بديعها
فهو الوجود فلا يعد مع الذى … بالذات فان كان بديعها

اذ ليس وحدة ذاته عددية — والله قيوم الذوات جميعها
لله وحدانية العدد التي — قامت به الحدثاء في توقيعها
وبديعها قيومها ووجودها — انوار امر الله في توزيعها
فالامر قام به وقام بامره — العالمون جليلها ووضيعها
فالكل قام به تعالى صادرا — لا عادما اذ فاض نور جميعها
ما لم يقم بالذات لم يك ثابتا — لبعد مع قيومها وبديعها
هو واحد لا بغير اشارة — عقلية معها الذي تلميعها
لكنه معها بغير مقارنة — كعينه لو ضيعها ورفيعها
ووجوده الازلي ليس بعينها — سبحانه عن حادثات صنيعها
بل غيرها لكن بغير مزايلة — كتعاير منها بامر بديعها

الاشارة الى توحيده سبحانه باسقاط الاضافات

وحقيقة الابداع نور واحد — متكثر اللمعات في تنويعها
لمعاتها كانت مجاز حقيقة — هي قد افاضتها الذي تلميعها
تلك الحقيقة والمجاز اصلها — وفروعها امثال الذي تفريعها
لعلاقة علياء وليس كمثلها — في الكائنات شريفها ووضيعها
اذ ليس بينهما مقارنة كما — هي بين خلق العالمين جميعها
هذا كما لوحت في تمثيلنا — المرآة عند بصيرها وسميعها
ليس المجاز هناك موجودا لدى — جنب الحقيقة وهو ذات بديعها
ما كان شيئا بالحقيقة ذاته — كحقيقة شيئية لبديعها
لتظن ان الوحدة الازلية — معدودة مع حادثات صنيعها
ليس الشارب في السراب بقيعه — موجودة حقا الذي تلميعها

وكنا

وكذا وجوه في المرايا كلها — بالذات قائمة لدى توقيعها
اذ لا تشاهد غير وجهك بائنا — بل كائنا فيها الذي تلميعها
من خالص التوحيد او اخطوة — في الزهد عن دنياه بل توديعها
اما اولوا القلب السليم فجهم — في العالمين حقيقة لبديعها
توحيدهم اسقاط كل اضافة — حدثت من الازلي في توقيعها
اذ كل ما في الكون فان هالك — الا الذي هو جاعل لجميعها
فهناك لله الولاية كلها — في عالم الارواح وهو بديعها
وهناك لله الشفاعة كلها — بشفاعة الشفعاء وهو شفيعها
ليبلغ الاعيان في درجاتها — بكمالها والله كان رفيعها

الاشارة الى استواء الرحمن الرحمانية وسر اختلاف صفات الحقائق الكونية

كل الكمال لذاته سبحانه — اذ لا لذي ابداع خلق صنيعها
لا نقص في ابداعه القدسي بل — نقص الافاضة سوء حظ وضيعها
هذا كما الحق في تمثيلنا — لمراتب الابداع في تنويعها
درجات نور وجوه مراتبين في — وضع التقابل وابتداع بديعها
من حيث شان تقدم وتاخر — وتفاوت لشريفها ووضيعها
وقريبها وبعيدها وسعيدها — وشقيها وعصاتها ومطيعها
من حيث مقبلها ومدبرها كما — مثلتها لبصيرها وسميعها
فانظر الى الاعداد في الاحاد لا — تجدون حد وضيعها كرفيعها
والى الحروف المفردات كما ترى — والى اختلاف مركبات جميعها
والى البروج على السموات العلى — وتفاوت الاقدار في ترصيعها
والى النجوم ولوجها وحضيضها — والى شؤون بطيئها وسريعها

والى الاراضي وهي واحدة وما … طابت قطاع مليعها كريعها
والى البحار فراتها واجاجها … والى الجبال قصيرها وسطيها
وانظر مزاجات الفصول لصيفها … وشتائها وخريفها وربيعها
والى طعوم فواكه الاشجار كا … تجدن حامضها كحلو صريعها
وانظر الى الارزاق في انواعها … والى صنوف كريمها ووضيعها
والى قلوب افاضل العلماء في … درجات علم الله جل رفيعها
والى وجوه كواعب الاتراب في … انواع نور الحسن جل بديعها
وانظر الى الاعضاء في افعالها … وظهور نفع شريفها ووضيعها
والى اصابعك التي هي زينة … للكف ليس قصيرها كسطيعها
فهنالك لا تسل اجل شأنه … لو ما جعلت وضيعها كرفيعها
واصمت اذا لاحظتها اذ كلها … عم شبه هي اصل نور جميعها
لكن بحكمته لدى ابداعها … من حيث شأن شريفها ووضيعها
وشؤونها كانت لوازم ذاتها … علما بموضعها لدى توضيعها
اذ ليس جعل كمالها او نقصها … شأنا لها بل مقتضى تنويعها
انوارها بكمالها او نقصها … عم شبه الفياض في تلميعها
والنقص في الامكان لا في فيضه … سبحانه عند ابتداء جميعها
نور المشية واحد لكنه … بمراتب شتى امر بديعها
والنور منصبغ بصبغة رتبة … مخصصة لرفيعها ووضيعها
من ذا الذي في الكون احسن صبغة … من صبغة الله التي لرفيعها
طوبى لمتصف بنور صفاته … متمتعا منها لدى تمتيعها
لا غبن في تقديره سبحانه … ووضيعها في جنبه كرفيعها

في رحمة الرحمن ليس تفاوت … بل في مراتبها لدى توزيعها
مثل الحروف المفردات بلفظها … وكتابها ومركبات جميعها
عيناً في نفس بسيط واحد … متكثر بمخارج لسميعها
وكذاك في حبر بسيط واحد … متخالف الاشكال في توقيعها
فكذاك نفس الامر واحدة بها … قامت صنوف الحادثات جميعها

الاشارة الى سر بعثة الانبياء والى نفي الظلم عن تقاديره سبحانه

والقابليات استعدت اقتضت … درجاتها والله كان رفيعها
وبحوله سبحانه وبقوته … طلعت مراتبها لدى تطبيعها
لا ريبة ليست لها فهي التي … قد لازمت افعالها وصنيعها
لكن لتكميل المراتب حاجة … ببشيرها ونذيرها وشفيعها
وهنالك اختلفت شرائع ديننا … والله كملها لدى تشريعها
والفوز للصلحاء في تعظيمها … والويل للعاصين في تضييعها
وهنالك ابتلى القلوب فزلزلوا … وامتاز شأن عصاتها ومطيعها
وهما ارادة ربه قد لازمت … اعيانهم اذ لا تعلم بديعها
قد كان في تقديره سبحانه … احكام عاصيها وشأن مطيعها
والله قدرها لها ابدانها … والبر رجعاها لدى ترجيعها
والله يمحو ما يشاء ويثبت … عم شبه هي اصل ذات جميعها
بيد والنا ما شاء في تقديره … محوا واثباتا بخلق صنيعها
وعلومه ازلية ومحيطة … بالمحو والاثبات قبل جميعها
فرايت الحوراء في الجنات قد … كانت على درجات قدر ترجيحها
اذواقهم مقدار نور قلوبهم … فلهؤلاء كريمها ورفيعها

ومراتب الفرقاء في الميزان قد … كانت على دركات وصف تشبيهها
اوزاقهم بوفاق ظلم نفوسهم … فلهولاء جحيمها وضريعها
لا ظلم في تقديره سبحانه … وجميعها في حكم امر بديعها
لا جبر لا تفويض عند قضائه … افعال الخلق العالمين جميعها
انا اصل انوار التشبه واحد … متخالف الدرجات في تنويعها
اعيان ماهياتهم حملوا على … مقدار شاكلة لدى توقيعها
بحسب علمية ازلية … واحاطة قدسية بجميعها
والقطب في فلك الهداية مطلقا … بشموس حكمته لهم تسميعها
ابان علم الله رزق قلوبكم … لكن على مقدار فهم وضيعها
وضع مع تحقيقاته في نظمه … فصل الخطاب لمن اراد بديعها
والحمد لله الذي اوحى الى … قلبي معارفها لدى توقيعها

فهرست بسم الله الرحمن الرحيم فصل الخطاب

حمدا لله العالمين بوحدة … حقيقة ذاته ازلية
الهية قدسية صمدية … مقدسة عن وحدة عددية
ولله وحدانية العدد التي … يقوم بها وحدات كل الخليقة
قيام سد وكالعروض لانه … محيط بها من حيث نور المشيئة
لحاطة قيومية واحدية … الهية علية جا علية
مقدسة في وحدة ازلية … بلا علة عن كائنات عديلة
تعالى الوجود الحق بالذات لم يزل … عن الحادثات الموجودة عن عدمية
فليس له ثان يقوم بذاته … لتحسبه مع ذاته الازلية
تقدس عن مفهوم من ظن انه … مقولة تشكيك ذات اهل الفضيلة

ولي

وليس بموجود يشار اليه كي … يعد مع المحدود في وهم مخطئة
فليس بمحدود بزعم تشخص … كما هو في وحدات خلق البرية
وسبحانه عن ان يشار بعقلنا … الى ذاته القدوس بالصمدية
لان له بينونة الصفة التي … له اذ لا من غيره وهم الشراكة
فليس شريك في كمال صفاته … تعالى باوهام العقول الركيكة
ليلزم من وهم اشتراك وجوده … واسمائه تحديده كالخليقة
وتحديده معها بزعم اشارة … اليه ولو عقلا بحكم الضرورة
وتركيبه مما به الامتياز عن … شراكة كل الحادثات الاثرية
فزعم اشتراك الله معها توهم … وذلك شرك بين في العقيدة
وتركيبه عقلا واشراكها به … وتحديده سبحانه بالاشارة
وحسبانه ضدا وندا لذاته … تعالى تعالى الله عن وهم شركة
فسبحانه عن ان يشار بعقلنا … الى ذاته القدوس بالصمدية
وسبحانه عما به يصفونه … باوهام ادراك العقول الضعيفة
ولم يتأسوا في معارفهم الى … كبار العقول المصطفين الاجلة
وحكمتهم انوار حكمة ربهم … بلا شوب افكار العقول الخفيفة
سلام على انوار روح عباده … الذين اصطفى في بدء كل الخليقة
امام جميع الانبياء محمد … وعترته الاطهار في كل نشأة
وآل رسول الله اهل الخلافة … الالهية العظمى بنور الولاية
ولاية ذات الله جل ثناؤه … وهم اولياء الله بين الخليقة
مجالي صفات الله عند اختراعه … وابداعه سبحانه بالمحبة
بهم قد تجلى الله جل ثناؤه … لاظهار اوصاف الكمال الحميدة

فنحن عالم الحدثان صار ولائهم … ولايته ذات الله في الازليه
وعرفانهم عرفان جل شانه … لدى عرفاء الله اهل السعادة
وهم خير خلق الله جل ثنائه … خلاصة كل العالمين البديعة
وبعد فهاؤم فهرسا لمعارف … الهية في الحكمة العلوية
تعالوا الى انوار حكمة عارف … صديق صدوق صادق في النصيحة
وليس لدى الجهال مدعيا بلا … افاضات اشراقات شمس الهداية
وان اولي ابصاركم يعرفونها … اذا برزت من افق لفظ عبارتي
ولكن خفافيش الطباع تفر من … بزوغ شموس الحكمة الولوية
وبادي لها ظلمات انكاره التي … لها اعتاد في افكاره الفلسفية
فلا يعرف النور الذي في اقتباسنا … افيض باشراقات شمس النبوة
لقد بزغت من افق شمس معارفي … شموس علوم الحكمة الاحمدية
يضل خفافيش العقول بنورها … ويعرفها افهام اهل البصيرة
الا انما يدري حقائق فضلها … اولوا الفضل لا من حب دعوى الفضيلة
الا ايها الطلاب في منهج الهدى … اجيبوا دعائي واسمعوا الان عظي
تعالوا وهاؤم واقرؤا الفلاحكم … افاضات علم الحكمة الاحمدية
وانت من انوار حكمة لكم … بها تاتلوها بامر ائمتي
واودعت فيها سر لو كشف الغطا … لمن كان اهلا في صراط الولاية
وابكار افكاري لقد اسفرت لكم … صداق لها الاخلوص لمودة
مودة ذي القربى بنوة ولاية … الهية عرشية نبوية
سيبزغ اشراقات حكمة لكم … باعراضكم عن ظلمة الفلسفية
وحكمة شمس تجلت واشرقت … بمراة قلبي من سماء المحبة

وانوار

وانوار هذا النظم من لمعاتها … **فسميته بالحكمة العلوية**
ولقبته **فصل الخطاب** لانه … سيفصل بين الحكمة النبوية
وبين خيالات الفلاسفة التي … قد اشتهرت في الالسن المولوية
يميز بين الحق والباطل الذي … يكون ضلالا في سبيل السلامة
لكي لا يضل الطالبون بزخرف … الاقاويل في انوارها الحكمية
اباصادقا يشتاق حور الحكمة … الهية في النشاة الدنيوية
نظمت اللآلي من معارف فاغتنم … قلائد حوراء الجنان البهية
نفائسها العظمى التي في كتابنا … لمن عظمت اغلاقه في المحبة
وان خضت اغلالها تجدها بهية … وزلت علالها تجدها بقوة
وان فيها خيط من نسج نعمة … وعشر من حرف قاصرا عن بلاغة
ولم يجو تحريرها حروف عبارتي … ولم يبغ الطمطام طرف شارحي
فلعنت بالايماء تبليغ عاجز … عن النطق في اشراق انوار حكمتي
لان علومي في نفوس اولي النهى … معارف لا تدري بمحض العبارة
ولكنها من نور فضل ائمتي … كجنات عدن للكرام الاحبة
ومن تخلى من رذائل نفسه … تخلص من نقص الصفات الذميمة
ومن يتحلى في فضائل قدسه … تنور كمالات الصفات الحميدة
ومن يتزكى نفسه قابل لان … يفوز بتلك الحكمة الموهبة
فخلص في انوارها متواضعا … وليس له امراض حب الرياسة
ليحجزه استكباره عن ضيائها … فلا يهتدي بل يبتلي بالحماقة
الا انما الاعمال بالنية التي … لها نحوها المقصود في كل فعلة
ومنات خلق الله في حركاتهم … تعلقهم في النشاة الدنيوية

تبيعون دهراً في مزارع عمره — لكي يحصدوا في النشأة الثانوية
الا ايها الانسان انك كادح — الى الله كدحا كي تفوز برحمة
وسوف تلاقي في المعاد بصفاتك — التي انت تجزى بها في العدالة
فكن صابرا في العزم واعلم بانما — توفية اهلها في صباح القيمة
وان ليس للانسان الا الذي سعى — وسوف يرى ما سعاه في كل حالة
الم يعن للاحباب ان يرجعوا الى — حظائر قدس النشاة الاخروية
تعالوا الى دار السلام وانها — سواحل بحر الحكمة الموهبية
تعالوا الى انوار حكمتنا التي — اريناكموها في سبيل السلامة
وطوبى لقوم انوا شمسها التي — تجلت باشراقات نظم قصيدتي
محوا الى انوارها النبوية — لكي تخرجوا من ظلمة الفلسفية
دعوا زخرف الاقوال لا تركنوا الى — الذين لقد خاضوا بحار الضلالة
ولم يركبوا فلك الهدى فتكبروا — على انبياء الله رب البرية
افاضلهم من غير فضل تفضلوا — على الحكماء الشامخين الاجلة
الا ان اشراقات انوار حكمتي — حرام على استكبار صحب الفضيلة
ولن يلج المستكبرون لكبرهم — بسم خياط المومنين الاعزة
حلال لطلاب عطايا عقولهم — تواضعهم نفخ اهل السعادة
وحسبك معنى اية في كتابه — تعالى لدى اشراق شمس المحجة
سيصرف عن اياته المتكبرين — في الارض لا بالحق بل بالحماقة
ليهرب من انوار شمس محجتي — خفافيش اوهام العقول السخيفة
وعن هجيانهم ابصارهم — وتعمى قلوب في الصدور المريبة
وقلبهم في النشاة الدنيوية — اشد عمى في النشاة الاخروية

اولئك

اولئك حساد خصام تكبروا — على الحق ولوا عن سبيل السعادة
فواكه اهل النار غيبتهم ولن — يذوقوا نعيم الجنة الابدية
وهم ظلمونا بافتراء لسانهم — كما قيل المغتاب يجزى بغيبتي
وما قلنا الا حسبنا الله ربنا — ونعم الوكيل الحق في كل حالة
وقلت الهي اتحمل ثنائه — تعالى بكاء عبده في البلية
الهي الهي احكم الحاكمين في — لما دبل قوم طا ولوا في العداوة
انا طالب العلم فاغفر الهدى — لانك فتحت اليوم باب المدينة
مدينة علم الحكمة الصمدية — الا ايها العرشية النبوية
لقد بزغت شمس الهدى بفجر الذي — دعوا ظلمات الفكرة الفلسفية
لان بزوغ الشمس برهانها الذي — هو الحجة العظمى لاهل البصيرة
ومن ذلك تعالى في اقتباساتنا التي — طلوع شموس الحكمة العلوية
فكذب من غير اشراق نورها — فذلك مبهوت بحكم البداهة
ومحجة تالله واضحة لدى — اشعات اشراقات شمس هدايتي
فان لج في طغيانه متعامها — اجيبوا لجواب الانبياء الاجلة
وقولوا له يا ايها الحاسد الذي — يعين على اطفاء شمس الولاية
لئن كنت في ريب من الحكمة التي — تجلت باقلامي لاهل السعادة
لجب مقصدا وصفحة مثلها لكي — تصير كلا عند اهل الفضيلة
الا انما يكرمه والفضل في الورى — نعوه لدى اشراق نور المحجة
الا ايها الاحباب منهج الهدى — تعالوا الى نهج الهدى كالاحبة
وما قدم الفهم الحكمة العلوية — بصائرنا العظمى التي في قصيدتي
وما في بياني زينة لسائل — الهيه عقلية موهبية

وتصديقها عند الافاضل ثابت على كل اصحاب العقول الزكية

ببرهان ان ليست مضامينها سوى نصوص احاديث الكرام الائمة

احاديثهم حسب البراهين بعضها بنص وبعض في تفاصيل محقق

وبرهاني العقلي يغني نصوصهم بادراك عقل الكل عند البصيرة

ولكنني بينتها بمقدم وتال على منهاج اهل المحجة

لينفع من بعد الاله بحكمة الهية اخرى بحكم الضرورة

سانشدها لكن بترتيب سلم لبرهان تحقيقاتنا الحكمية

معارجها سطرا فسطرا كما ترى مباد لما يتلوه بالاولية

لكي تصعدوا من حيث معراجها الى شموس علوم الحكمة الازلية

ومن اجل هذا انذا كرر مطلبا ليذكر الطلاب انوارها التي

تجلت لهم عند اقتباس معارج من الحكمة العرشية الولوية

حرام على من لم يطالع بفكره على منهج الترتيب فهم رتبها

فكن ناظرا فيها بترتيب نظمها لتأمن فيها من فساد العقيدة

ولا باس في تكرار تعبيرنا لدى اضافات اشراقاتنا الحكمية

لان شموس الحكمة النبوية كذلك في افلاك روحي تجلت

وتكرارها انوار حكمته التي افاض لدي الاملاء من فرط لطفه

تنظم بديع في البلاغة احسن من النثر في اسماع اهل الفضيلة

وتكرار تعبيراتنا ليس باطلا ولكنه اشراق شمس الهداية

كذلك في القرآن حين نزوله تكرر بها الآيات عند العبارة

وتكرارها تذكار انوار حجة تجلت لاهل الحق في كل آية

وتكرارنا استنباطنا نور حكمة تجلت لدينا من نصوص الائمة

فتكرارها

فتكرارها اشراق حكمتهم ولا ملالة في انوارها النبوية

اعد ذكرها دائما لان حديثهم هو المسك في تضويع طيب العلاقة

وقدمت من قبل البصائر منهجا لكي تستزيدوا منه نور البصيرة

سامل لك انشاء تحميد خطبتي براعة استهلال انوار حكمة

وانشئ اقمار البراهين مجملا وسوف ادريكم شمسها بالمحجة

فابلغ تلويحا لانوارها لكي تشيموا بروق الحكمة النبوية

واشرقت في التحميد اجمال بعضها لكي تعرفوا افتتاح عين البصيرة

ويظهر تفصيلا انتهاء مقامها ببرهانها اللمي من غير كلفة

التحميد الاول اشارة الى ان الله تعالى هو الوجود الحق الازلي الدال على ذاته بهويته وجوده سبحانه وبالوجود الاضافي الذي هو اعلام وجوده المعبر عنها بآيات تنزه شانه وبيان استغنائه الغني بفطرة الله التي فطر الناس عليها عن الجدال في اختراع الادلة الجدلية البديلة الوهمية التي قد سموها بالعقلية لاثباته عظم برهانه

لك الحمد يا من لم يزل بالهوية وجودا هو الموجود بالازلية

التحميد الثاني اشارة الى ان الهوية [illegible]

واختفائه تعالى شانه بفرط ظهوره عن خلقه سبحانه ٥٥

لك الحمد يا موجودا في كل عالم وفي كل غيب بل وفي كل صورة

التحميد الثالث اشارة الى ان هويته وجوده الازلي المتجلي [illegible]

لك الحمد يا من كان معنى صفاته واسمائه الحسنى على نعت وحدة

التحميد الرابع اشارة الى ان وجود العالم منتزع المعبر عنها بالابداع وهو الوجود الانبساطي المطلق الحادث المعروف بالرحمة الرحمانية التي وسعت كل شيء

لك الحمد يا من ابدع العالمين لا من الشيء بالجعل البسيط بكلمة

التحميد الخامس اشارة الى ان هويته وجوده سبحانه برهان انيته والوهيته

وصمديته وواحديته واحديته تقتضي بالوحدة الذاتية الحقيقية بلا تأويل شده

لك الحمد يا من كان بالذات ذاته | تعالى وجودا واحدا بالهوية

التمهيد السادس اشارة الى انه سبحانه وحدانية العدد التي هي قيوميته لكل العالم

لك الحمد يا قيوم كل حقيقة | يشار اليها في عقول البرية

التمهيد السابع في معنى معيته سبحانه للاشياء وتقدسه عن المقارنة والتشبيه

لك الحمد يا من ليس شيء كمثله | ليعرف بالتشبيه عند البرية

التمهيد الثامن اشارة الى معنى ان البسيط بسيط وليس بشيء من العالم

لك الحمد يا من كان بالذات لم يزل | لدى عالم الازال غيب الهوية

التمهيد التاسع اشارة الى ابطال زعم اشتراك المعنوي واللفظي في حقيقة
الوجود وحقائق اسماء الله سبحانه وتعالى شأنه ه ه

لك الحمد يا من ليس صدق وجوده | على ذاته العليا بمعنى الشراكة
وما كان مفهوم الوجود مشككا | ولا كل اوصاف الكمال الحميدة

التمهيد العاشر اشارة الى ان صدق الوجود والموجود وكل اسمائه الحسنى عليه
الصمد الواحد الازلي وعلى الواحد انما هو بالحقيقة والمجاز لا بمعنى المصطلح المشهور
بل المعنى الذي عرفه كبراء الحكماء الالهيين تأسيا بانبياء الله وبالائمة عليهم السلام

لك الحمد يا من كان بالذات لم يزل | وجودا بمعنى الحق في الازلية

التمهيد الحادي عشر اشارة الى تحقيق الملازمة العقلية بين توحيد حقيقة الوجود الذاتية
الصمدية الازلية وبين الحقيقة الولاية المحمدية العلوية عليهما افضل الصلوات والتحية

لك الحمد يا من كان عرفان ذاته | واسمائه الحسنى بنور الولاية
وذلك تحقيق توحيده الذي | بلا عدد يومي اليه بلحظة
ولكن بمعنى ان عرفان وحدة | الوجود تجلى بنور شمس الولاية

التمهيد الثاني عشر

التمهيد الثاني عشر ايضا في بيان معنى الولاية والنبوة ه

لك الحمد يا من شمس وحدة ذاته | تجلت باشراقات شمس النبوة
ومن بعد حمد الله قال محمد | بجانب من خدام اهل الولاية
ويدعى بقطب الدين عند الانام | الذين لقد فازوا بتلك السعادة
سلام عليكم ايها الفضلاء في | معالم تحقيقات اهل الافادة
سلام عليكم ايها العقلاء في | شواهد تدقيقات اهل الفطانة
سلام عليكم ايها الطالبون في | علوم اصول الدين عند الدراية
سلام عليكم ايها الحائرون في | مباحث تحقيقاتها الحكمية
سلام عليكم ايها الراغبون في | افاضات شمس الحكمة الاحمدية
تعالوا الى نهج الهدى هاوم اقرؤوا | كتابي لكي اشرقتها بالبصيرة
وكونوا اولي الالباب حتى تذكروا | حقائق تلك الحكمة الموهبة

مقدمة مرادها تحقيق وحدة | الوجود بمعنى الحق عند الهداية

شهادة كل الانبياء بوحدة | الهية ذاتية ازلية
ومنهاجهم في العلم والفقر ينفي | بعرفانه سبحانه في القضية

مقدمة اخرى اعتقادات وحدة | الوجود كما بينتها للاحبة

شهادته سبحانه قبل خلقه | لدى عالم الازال غيب الهوية
كذاك شهادات الملائكة الاولى | على طبقتها من غير شك وريبة
كذاك اولو العلم الكرام وكلهم | لقد شهدوا من حيث تلك العقيدة
كذا الفيلسوفيون من حيث انهم | تعاموا الى اشراق شمس النبوة

مقدمة اخرى حقيقة وحدة | الوجود بمعنى الحق عند الفضلاء

لشمس حجاب لا يصد ضوءها | عيون خفافيش العقول الضعيفة

مقدمة فيها اعتبار لطائفة   ليقتبسوا انوار شمس البصيرة
الا انما استكبار اهل الفضيلة   على الفقراء العارفين الاجلة
وتعنيهم في كل جمع ومجلس   على اولياء الله اهل السعادة
وتشنيعهم من حيث فقد جاههم   الاكابر اهل الله اهل الولاية
وكفرانهم نعماء جل شأنه   كما هو مشهود بحكم المحجة
لقد صار برهانا صحيحا ومثبتا   لفخرهم ابرانهم بالبلية
مقدمة اخرى براهين حكمة   اجل علوم الدين في كل ملة
عقيدة توحيد النبيين كلهم   حقيقته وحي الله رب البرية
مقدمة اخرى براهين حكمة   كلام كرام المصطفين الاجلة
كلامهم الاعلى محجاتنا التي   تجلت بنور الحكمة العلوية
مقدمة اخرى لموعظة الاولى   لقد خاضوا في سبيل الضلالة
الا انصتوا انما اعرضت بحذقه   الا فاضل تمّا في مباني رسالة
بصائر في تحقيق موضوع علمنا   الذي هو نور الحكمة العلوية
وان دليل العقل والنقل واحد   بعرفان عين القلب شمس الرسالة
لقد وضع الموجود موضوع حكمة   بما هو موجود بغير اضافة
مطالبها عرفان من هو مبدع   لجملة كل العالمين الاثيرة
واسمائه سبحانه وتعاله   واثاره في نشأة بعد نشأة
وعلم الصراط المستقيم الذي به   رجوع عباد الله اهل السعادة
ومنشأ في الناكبين الذي بهم   لقد سلكوا منهاج اهل الضلالة
وتلك علوم الانبياء وحزبهم   وحكمة اهل الله اهل السعادة
بصائر تبيان الصراط الذي هدى   بانبياء الله في كل دعوة

صورة

صراط قويم مستقيم وينتهى   ويهدى الى ابواب دار السلامة
بمنهاج طي النفس بعد حدوثها   مراتبها عند اتباع الشريعة
وتبيان معنى القلب عند اصطلاحنا   واطوارها في نشأة بعد نشأة
لبينا اطوار اهل النفس والقلب عندنا   تبادر في منهاج اهل الطريقة
ليبلغ نور العقل من بعد قوة   الى الفعل في الاطوار عند النهاية
وتبيان معنى العقل والروح عندنا   كما هو في القران نص العبارة
فنذكر في هذا البيان مطالبا   بها يهتدي الانسان عن كل حيرة
بصائر في تحقيق معنى تفكر   امرنا به في فهم اهل الهداية
وان دليل العقل عقلا تفكر   بمنهاج عقل الكل في كل اية
باشراق نور الفكر عند الادلة   لفهم علوم الحكمة الاحدية
لتسهيل فهم النقل بالعقل مسفرا   لانوار اصباح اليقين بفكرة
وتبيان ان الفكر ما هو عندنا   وكيفية استجلاء عين البصيرة
لتنظر في فجر الهدى متبصرا   بانوار علم الحكمة الموهبية
وتبيان معيار به يتميز   الفريقان اصحاب الفكر والضلالة
ليعرف اهل العلم من نظرائهم   واشباههم في رتبة بعد رتبة
وتبيان ميزان البراهين للنهى   لدى شبه الاوهام عند المحجة
ليبان معنى حكمة الحكماء من   خيالات اهل الفكرة الفلسفية
بصائر في تحقيق منهاج فهمنا   بطون كتاب الله من غير كلفة
وتبيان تاويل الكلام وبطنه   ليبان عن تفسيره بالبصيرة
بصائر في فهم ابتدائي منطقنا   وجدنا بنور الحكمة العلوية
وان لم يكن بدعا لاني اقتبست من   فحاوي كلام العارفين بهمتي

بصائر في ان الوجود بذاته   هو الواجب المعروف بالصمدية
وتحقيق عرفان الوجود مقدم   لدينا على عرفان كل حقيقة
بصائر في تحقيق صدق صفاته   تعالى وعن تنزيهها بالزيادة
بصائر في الابداع طرا بانه   وجود جميع الممكنات الكثيرة
وتبيان جعل الله جل ثناؤه   حقايق كل الكائنات العظيمة
بجعل بسيط كان ذلك امره   وايجاده من غير حتم روية
وتبيان قيومية ازلية   وتفسير معنى قربه بالمعية
بصائر توحيد الوجود بذاته   وتقديسه بالحجة الاحدية
وتنزيهه عن وصف كل الخليقة   وعن حده في عقلنا بالاشارة
بصائر تقديس الوجود بذاته   عن الوحدة المحدودة العددية
بصائر معنى صدق اسمائه الى   لغاية عنوانها اشتراك الحقيقة
وتبيان توحيد الصفات الحميدة   وتقديسه عن درك كل رتبة
بصائر في تحقيق ان وجوده   واسمائه الحسنى بمعنى الحقيقة
واطلاقها في الكائنات مجازها   بنهج اصطلاح العارفين الاجلة
بصائر في تفصيل انوار حجتي   لكي لا يشكوا في براهيني التي
تشكك في اشراق نور شموسها   خفافيش اهل الفكرة الفلسفية
ليستيقنوا بطلان منطقهم لدى   بزوغ شموس المنطق النبوية
بصائر في تحقيق تمثيلنا الذي   تقدم في تمهيد السيرتية
بصائر في تكفير منكر وحدة   الوجود لدى اشراق انوار حجتي
بصائر عهد في الست بربكم   وتوحيد كل الخلق في اصل فطرة
بصائر في معنى التجلي لذاته   على ذاته بالذات في نعت وحدة

واظهاره

واظهاره الكنز الخفي لحبه   بابداعه مجلى ذاته الازلية
ومعنى بطون النسبة الاحدية   وسر ظهور النسبة الواحدية
وهذا بان كان اصلا ومرجعا   وقطبا لعلم الحكمة العلوية
بصائر في معنى تجلي صفاته   بشان كمالات نعوت الاضافة
واظهاره الكنز الخفي مفصلا   بانوار رحمانية ذات وسعة
وسر انفلاق النور من امر ربه   ليظهر كل اسم وكل حقيقة
وربط حدوث الخلق بالازلية   وربط كثير الكائنات بوحدة
وهذا التجلي في ظهور صفاته   تجلي شهودي بنعت الاحاطة
لحاظ بكل العالمين احاطة   بباطنه اسم النور في كل آية
وتشميله لا يحيط بقدره   سواه على انواره الحكمية

هذه ارجوزة نخبة بسم الله الرحمن الرحيم افتخارية بنظم فصل الخطاب

الحمد لله الذي بالرحمة فضلنا   عند ابتغاء الحكمة
بنهج الافاضل الائمة   آل الرسول كبراء الامة
لما اكمل الدين لنا بالرحمة   اتم بالعلم علينا النعمة
معلمة التوحيد عند الامة   مسئلة عظيمة مهمة
للفيلسوفيين بها غمة   شبهتهم بلية ملمة
وعقدة في القلب مدلهمة   في حلها حارت عقول جمة
منطقهم اصل الخطا في الحكمة   هل يعصم الفكر باي عصمة
لا عاصم اليوم بغير الرحمة   لمن اراد حكمة الائمة
منطقهم في عرفاء الامة   يعصمهم عن الخطا في الحكمة
حكمتهم هداية عظيمة   وجدتها منبع نور الرحمة

على فيها كان شغل الذمة — لكي اريح الشبهة العظيمة

في منطق الفلسفة المسلمة — وانني اطلبت به الهمة

والحمد لله بنور الرحمة — فرغت ذمتي بتلك الخدمة

ازهقت من شمس هدى الائمة — عن منطق منطقهم في الظلمة

سميت نظمي لكرام الامة — فصل الخطاب لابتغاء الحكمة

لان هذا النظم نور الرحمة — من كلمات حكمة الائمة

يكشف عن ظلمات تلك الغمة — منا عليهم صلوات جمة

التمهيد الاول اشارة الى ان الله تعالى هو الوجود الحق الازلي الذاتي الكلي

بهويته وجوده سبحانه وبالوجود الاضافي الذي هو اعلام وجوده المعبر عنها بآياته تع شانه وبيان استغناء العباد بفطرة الله التي فطر الناس عن الحاجة في تخريج الادلة الجدالية والوجهة التي اتخذ سموها بالعقلية لاثبات عظم برهانها

بسم الله الرحمن الرحيم

لك الحمد يا من لم يزل بالهوية — وجوبا هو الموجود بالازلية

كما قال مولانا امير المؤمنين ع ان قيل كان فعلى تأويل ازلية الوجود وان قيل لم يزل فعلى تأويل نفي العدم

تعاليت يا من لا يزال ولم يزل — وجودا فوق الذات بالصمدية

برهان قوله تع في سورة التوحيد الله الصمد

تقدست يا من دل بالذات ذاته — على ذاته القدسي في كل لحظة

لقوله امير المؤمنين ع في دعاء صباح يا من دل على ذاته بذاته

لان وجود الحق اثبات ذاته — لدى ذلك الاذلال غيب الهوية

في احتجاج الطبرسي قال امير المؤمنين ع دليله آياته ووجوده اثباته

كما ان نور الشمس اثبات ذاتها — التي نورت ابراج السماء الرفيعة

فنمثله

فنمثله في آية النور حسبنا — دليلا الذي استشهد اتانا بالبصيرة

هو الله يهدي من يشاء لنوره — كما ضرب الامثال عند الهداية

قال الله سبحانه الله نور السموات والارض الى قوله يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم في توحيد الصدوق عن الرضا عليه السلام اي الله هاد لاهل السموات وهاد لاهل الارض

تعالى عن الاثبات عقلا لانه — هو الثابت المعلوم في كل فطرة

بعلم بسيط كان بالذات لازما — لنور وجود الفطرة الموهبة

قال الله سبحانه فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها في التوحيد عن الباقر عليه السلام فطرهم على المعرفة به وعن الصادق ع فطرهم على التوحيد وفي القوي عنهم قال هو لا اله الا الله ومحمد رسول الله وعلي ولي الله ونقل ع ان فطرهم على التوحيد عند الميثاق على معرفته انه ربهم ولولا ذلك لم يعرفوا من ربهم ومن رازقهم ومن طريق الصدوق عن ابي عبد الله ع انه سئل عن المعرفة هل مكتسبة فقال لا فقيل فمن صنع الله عز وجل وعطائه هي فقال نعم وليس للعباد فيها صنع ولهم اكتساب الاعمال

وجوب الوجود الحق برهان ذاته — هو الواجب الموجود بالازلية

كما مضى قوله ان قيل كان فعلى تأويل ازلية الوجود وقوله ع وجوده اثباته

وجود وموجود وموجد خلقه — بابداعه المشهود في كل آية

قال تع سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وقال سبحانه وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون ومن قال وكاين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون وكما قال الله عظم برهانه في آيات كثيرة من الحجج الفرقانية ومن آياته ومن آياته

هو الشيء بل شيئيه صمدية   حقيقته من غير وهم الاشارة

قال امير المؤمنين ع ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب من مثله ولا اياه عنى من شبهه
ولا صمده من اشار اليه وتوهمه وفي الكافي في حديث الزنديق الذي اتى ابا عبد الله ع حتى
قال وصاحبه قال ع شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولي الى اثبات معنى وانه شيء بحقيقة الشيئية

اي الحق موجود بمعنى حقيقة   الوجود لدى منطوق نص الرواية
ومفهومها ان ليس غير وجوده   وجود وموجود بمعنى الحقيقه
فشيئية الاكوان ليست حقيقة   ولكن شيئيتها بالمشيه

في الكافي عن ابي عبد الله ع خلق الله المشية بنفسها وخلق الاشياء بالمشية

مشيته دلت على ان ذاته   وجود حقيقي بحكم الضرورة

في عيون الاخبار ما سأل عمران الصابي علي بن موسى الرضا ع ان قال باي شيء عرفنا
قال ع بنعوته قال باي شيء غيره قال ع بمشيته واسمه وصفته وما اشبه ذلك كل
ذلك محدث مخلوق مدبر وفي الكافي عن ابي عبد الله ع خلق الله المشية قبل الخلق

وجود وموجود بمعنى الحقيقه   التي هي نفي اللبس والعدمية

كما معنى قوله ع في خطبة الوسيلة ان قيل كان فعلى تاويل ازلية الوجود وان قيل
لم يزل فعلى تاويل نفي العدم وقوله ع وجوده اثباته

لقد الهت في ذاته وصفاته   عقول جميع الانبياء الاجلة

عن الباقر عليه الصلوة والسلام الله معناه المعبود الذي اله الخلق عن درك
ماهيته والاحاطة بكيفيته ويقول العرب اله الرجل اذا تحير في الشيء فلم يحط به
علما ووله اذا فزع الى الشيء مما يحذره ويخافه والاله هو المستور عن حواس الخلق

فتاهوا وقالوا ما عرفناك ربنا   عبدنا ولم نعبد لحق العبادة

كما قال واصف حضرته في مناجاته ما عرفناك حق معرفتك الى آخر كلامه ع

وهم لم ينالوا غير معنى وجوده   ولكن بوجه ما بنور الفراسة

كما قال عليه السلام في اول خطبة الوسيلة الحمد لله الذي منع الاوهام ان تنال
الا وجوده وحجب العقول ان تتخيل ذاته لامتناعها من الشبه والتشاكل وفي خطبة
اخرى له عليه السلام فتبارك الله الذي لا يبلغه بعد الهمم ولا يناله غوص الفطن

نعرفان كنه الذات جل شانه   محال بادراك العقول القوية
ومعرفتنا بالوجه ابداعه الذي   يرقام كل العالمين البديعة
وابداعه معنى مشيته التي   بها كان شيئيات كل حقيقة

في العيون مما خاطب عمران قال اعلم ان الابداع والمشية والارادة معناها واحد واسماؤها ثلاثة

تبارك بابداع انوار جوده   بآياته في كل معنى وصورة
وآياته اعلامه جل شانه   وآثاره العليا الذي كل وجهة
هي العالمون المبدعات لانها   معالم في عرفان رب البرية

نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام لم يطلع العقول على تحديد صفته ولم
يحجبها عن واجب معرفته فهو الذي تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود

دليل الوجود الحق آياته التي   تجلت بادراك العقول الرزينة
ومعنى الوجود الحق اثباته كما   يشاهد بالايجاد في كل لمحة

في احتجاج الطبرسي عن امير المؤمنين ع دليله آياته ووجوده اثباته ومعرفته
توحيده وتوحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة

وفي سورة التوحيد عند اولي النهى   براهيننا عقلا بلا شوب شبهة

في الكافي عن السجاد ع انه سئل عن التوحيد فقال ان الله عز وجل علم انه يكون في آخر الزمان
اقوام متعمقون فانزل الله قل هو الله احد والآيات من سورة الحديد الى قوله عليم بذات الصدور فمن رام وراء ذلك فقد هلك

ولكنها البرهان عقلا لكل من   اجاب والقى سمعه للهداية

روى الشيخ الصدوق عن ابي عبد الله الصادق جعفر بن محمد بن علي الباقر عليه السلام
في قوله تع قل هو الله احد قال قل اي اظهر ما اوحينا اليك ونبأناك به بتأليف
الحروف التي قرأناها عليك ليهتدي بها من القى السمع وهو شهيد
ليشهد عقلا نور فطرته التي ... خلقته مطبوعة في الجبلة
الفطرة المطبوعة للانسان هي علمه البسيط الذي لم يفسد بعد بغشاوات الطبائع
والاوهام كما في كلام سيد الحكماء امير المؤمنين عليه السلام رأيت العلم
علمين فمطبوع ومسموع ... ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع
ومن لا يجيب السمع داعي ربه ... دعوه لدى اعراضه في الضلالة
في قوله سبحانه يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به وقوله تع ومن لا يجب داعي
الله فليس بمعجز الخ وقوله عز وجل ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا
ونحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك
اتتك اياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وقوله تع نسوا الله فنسيهم وقوله سبحانه
ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانسيهم انفسهم الاية

ساذكر في توحيده جل شانه ... بما هو بين ذلك السور القصيرة
لتقديس ذات الله جل شانه ... عن الوحدة المحدودة العددية
ولكن هنا برهان هو حسبكم لدى ... ثبوت الوجود الحق بالازلية
وهاء هو تنبيه ان وجوده ... هو الثابت المعلوم في كل فطرة
وواو هو عند العقول كناية ... عن الغائب الموجود في كل نشاة
فلفظ هو تنبيه ما هو ثابت ... تعالى عن الاثبات عند الهداية
وتثبيته العلم المركب بعد ان ... لقد كان معلوما لكم بالبساطة
بغير اكتساب بل انوار فطرة ... الهية قدسية موهبة

وذلك

وذلك ذكر الله جل شانه ... بتذكير وعظ الانبياء الاجلة
تمام الحديث السابق الباقر ع حيث قال ليهتدي بها من القى السمع وهو شهيد
وهو اسم مكنى مشار الى غائب والهاء تنبيه على معنى ثابت والواو اشارة
الى الغائب عن الحواس كما ان قولك هذا اشارة الى الشاهد عند الحواس وذلك
لان الكفار نبهوا عن الهتهم بحرف اشارة الشاهد المدرك فقالوا هذه الهتنا
المحسوسة المدركة بالابصار فاشر انت يا محمد الى الهك الذي تدعو اليه
حتى نراه وندركه ولا نأله فيه فانزل الله تبارك وتعالى قل هو الله احد
فالهاء تثبيت للثابت والواو اشارة الى الغائب عن درك الحواس وانه تعالى عن ذلك
بل هو مدرك الابصار ومبدع الحواس

لتذكروا ما قد نسيتم لغفلة ... لقد حدثت عند احتجاب الطبيعة
فليست قلوب الناس عنا خلية ... دليل سوى تنبيهها للافاقة
ولفظ هو البرهان لكن لسامع ... تلقى والقى السمع للاستفاضة
وصيحة هو في قل هو الله حسبكم ... دليلا لذي ايقاظ اهل السعادة
هويته معنى ثبوت وجوده ... تعالى بلا ريب بحكم الضرورة
فكان هو البرهان ذاتا لذاته ... بغير افتقار باختراع الادلة
في الادعية المأثورة اللهم اني اسئلك بتوحيدك الذي فطرت عليه
العقول واخذت به المواثيق وقال ع يا من دل على ذاته بذاته تنزه عن مجانسة الصباح
سأطلب منهاج التفكرات ... خروج من الظلمات نحو الهداية
وسوف ترى ان اختراع الدليل لا ... يكون سوى منهاج اهل الضلالة
خيالا ان ابطال التسلسل ظلمة ... لدى نوره المعروف في كل اية
واثباتهم توحيده بعقولهم ... كما زعموا بالوحدة العددية

ومنشا تصنيفات اثبات واجب … الوجود دواعي حق اهل الفضيلة
لكي يثبتوا معنى فضيلتهم لدى … مباحث تدقيقات اهل الفطانة
ولم يثبتوا شيئا ولم يثبتوا سوى … حماقتهم في الفكر والفلسفية
افي الله شك فاطر الخلق كله … بابداعه المشهود من غير ريبة

قال الله سبحانه وتعالى قالوا انا كفرنا بما ارسلتم به وانا لفي شك مما تدعوننا اليه مريب قالت لهم رسلهم افي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر

تعرفت يا من دل فيض وجوده … على ازل الازال والابدية

في دعاء عرفة لابي عبد الله انت الذي لا اله غيرك تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وانت الذي تعرفت الي في كل شيء فرايتك ظاهرا في كل شيء وانت الظاهر لكل شيء وفي دعاء يوم الجمعة لامير المؤمنين مستشهد بحدوث الاشياء على ازليته وبما وسمها من العجز على قدرته وبما اضطرها اليه من الفناء على دوامه وبكلية الاجناس على ربوبيته وبفطورها على قدميته

تقدست يا من نور ايات قدسه … بشاهدة الافاق والانفس التي
تبين منها انه الحق لم يزل … وحقق بالابداع كل حقيقة

قال تعالى سنريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وتمام الاية في التمهيد الثاني للخواص بالبرهان اللمي **التمهيد الثاني الاشارة الى ظهوره سبحانه لخلقه من حيث تجلية لخلقه بخلقه** واختفائه من فرط ظهوره عن خلقه سبحانه

لك الحمد يا موجود في كل عالم … وفي كل غيب بل وفي كل حضرة
الم يكف للبرهان انك شاهد … على كل شيء كاشف بالاضافة

قال الصادق في تفسير تمام الاية قوله سبحانه اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد اي موجود في غيبتك وفي حضرتك وقال النبي انه فوق كل شيء

دون

وتحت كل شيء قد ملا كل شيء عظمته فلم يخل منه ارض ولا سماء ولا بحر ولا هواء ورد انه قال موسى اقريب انت فاناجيك ام بعيد فاناديك فاني احس صوتك ولا اراك فقال الله تعالى انا خلفك وامامك وعن يمينك وعن شمالك انا جليس عند من يذكرني وانا معه اذا دعاني ولقد قال عليه السلام لو دليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط الى الله وقال الله تعالى وهو معكم اينما كنتم وقال نحن اقرب اليه من حبل الوريد وقال تعالى ونحن اقرب اليكم ولكن لا تبصرون

تباركت يا من دل بالذات ذاته … على ذاته في كل شان ووجهة

قال امير المؤمنين اعرفوا الله بالله والرسول بالرسالة واولي الامر بالامر بالمعروف والعدل والاحسان وعن ابي عبد الله من زعم انه يعرف الله بحجاب او بصورة او بمثال فهو مشرك لان حجابه ومثاله وصورته غيره وانما هو واحد موحد فكيف يوحده من زعم انه عرفه بغيره وانما عرف الله من عرفه بالله فمن لم يعرفه فليس يعرفه انما يعرف غيره وعن سيد الساجدين بك عرفتك وانت دللتني عليه ولولا انت لم ادر ما انت كما قال عليه السلام في دعاء الصباح يا من دل على ذاته بذاته

تنزهت يا من في المشاهد حاضر … عن الرؤية الحسية البصرية

في الكافي عن ابي عبد الله في الرؤية الشمس جزء من سبعين جزء من نور الكرسي والكرسي جزء من نور العرش والعرش جزء من سبعين جزء من نور الحجاب والحجاب جزء من سبعين جزء من نور الستر فان كانوا صادقين فليملئوا اعينهم من الشمس ليس دونها سحاب

تحير كل الاصفياء هناك اذ … تمنوا على ان يشهدوه بنظرة
وما كان الا لن تراني جواب من … لقد خر في هذا التمني بصعقة
ولكنه ما غاب نور وجوده … عن القلب في ادراك عين البصيرة

في دعاء الصباح لامير المؤمنين يا من قرب من خواطر الظنون وبعد عن ملاحظة

العيون ومن كلام له عليه السلام لذعلب اليماني وقد سأله هل رأيت ربك يا
أمير المؤمنين فقال عليه السلام أفأعبد ما لا أرى فقال وكيف تراه فقال لا تراه العيون
بمشاهدة العيان ولكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان وفي التوحيد
عن أبي بصير عن أبي عبد الله ع قال قلت له أخبرني عن الله عز وجل هل يراه
المؤمنون يوم القيامة قال نعم وقد رأوه قبل يوم القيامة فقلت متى قال حين قال لهم
ألست بربكم قالوا بلى ثم سكت ساعة ثم قال وإن المؤمنين ليرونه في
الدنيا قبل يوم القيامة ألست تراه في وقتك هذا قال أبو بصير فقلت له
جعلت فداك فأحدث بهذا عنك فقال لا فإنك إذا حدثت به فأنكره
منكر جاهل بمعنى ما تقوله ثم قدر أن ذلك تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب
كالرؤية بالعين تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون وفي الكافي عن أبي جعفر
عليه السلام قال لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق
الإيمان لا يعرف بالقياس ولا يدرك بالحواس ولا يشبه بالناس موصوف
بالآيات معروف بالعلامات   الحديث

تجلى لخلق العالمين بخلقه   هنالك اختفى عن خلقه بالحقيقه
في أول خطبة لأمير المؤمنين ع الحمد لله المتجلي لخلقه بخلقه والظاهر لقلوبهم
بحجته وفي خطبة له عليه السلام لا بمباشرة تجلى لا باستهلال رؤية وفي كلام
له ع إن الله تجلى لعباده من غير أن رأوه وأراهم نفسه من غير أن تجلى لهم
تجلى ولكن في المجاز لهم بهم   ومحتجب عنهم بهم في الحقيقه
تجلى بوجه ما لأوهام خلقه   وممتنع منها بها في الدرايه
وفي خطبة له عليه السلام بها تجلى صانعها للعقول وبها امتنع من نظر العيون
وفي خطبة أخرى له لم تحط به الأوهام بل تجلى لها وبها امتنع منها من نهج البلاغة

ومحتجب

ومحتجب عنهم بفرط ظهوره   بآياته في كل معنى وصوره
في خطبة له عليه السلام لا تشمله المشاعر ولا تحجبه الحجب والحجاب بينه
وبين خلقه خلقه إياهم لامتناعه مما يمكن في ذواتهم وفي خطبة أخرى لا
تدركه الشواهد ولا تراه النواظر ولا تحجبه السواتر وفي خطبة أخرى الذي لا
يحول ولا ينتقل ولا يجوز عليه الأقوال وروى الشعبي أنه سمع أمير المؤمنين ع
أحدا يقول والذي احتجب بسبع طباق فعلاه بالدرة وقال له ع يا ويلك
إن الله أجل من أن يحتجب عن شيء أو يحتجب عنه شيء سبحان الذي لا يحويه
مكان ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء وقال ع في حديث ذعلب
حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه وبين خلقه وفي الكافي من كلام
علي بن موسى الرضا ع لا تضبطه العقول ولا تبلغه الأوهام ولا تدركه الأبصار
ولا يحيط به مقدار عجزت دونه العبارة وكلت دونه الأبصار وضل فيه
تصاريف الصفات احتجب بغير حجاب محجوب واستتر بغير ستر مستور عرف
بغير رؤية ووصف بغير صورة ونعت بغير جسم لا إله إلا الله الكبير المتعال

ألا إنهم في مرية من لقائه   ومع كل مجهول لنا بالإحاطه
هو الأول المبدي لخلق البريه   هو الآخر المفني بحكم الإعاده
في الكافي عن أبي عبد الله ع وقد سئل عن الأول والآخر فقال الأول لا عن أول
قبله ولا بدء سبقه والآخر لا عن نهاية كما يعقل من صفة المخلوقين ولكن قديم
أول آخر لم يزل ولا يزال بلا بدء ولا نهاية لا يقع عليه الحدوث ولا يحول من حال إلى حال
هو الظاهر المشهود بباطنيه   هو الباطن المستور بالظاهريه
وفي دعاء عرفة لأبي عبد الله عليه السلام يا من احتجب في سرادقات عرشه
من أن تدركه الأبصار يا من تجلى بكمال بهائه فتحققت عظمته الأسرار كيف تخفى

وانت الظاهر فكيف تغيب وانت الرقيب الحاضر ولقد سمعنا في الادعية الماثورة يا مختفيا من فرط الظهور

فاظهر اشياء ظهورا بوجهه ... واخفى بكنه الذات والباطنية
وادراكها بالوجه كان ضرورة ... ولكنها بالكنه محض استحالة

قال الله سبحانه الله نور السموات والارض وفي توحيد الصدوق عن الرضا هاد لاهل السموات وهاد لاهل الارض وفي الادعية الماثورة يا مختفيا من فرط الظهور وفي دعاء عرفة لسيد الشهداء عليه السلام الهي ترددي في الآثار يوجب بعد المزار فاجمعني عليك بخدمة توصلني اليك كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك عليها رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا الهي امرت بالرجوع الى الآثار فارجعني اليك بكسوة الانوار وهداية الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن الاعتماد عليها انك على كل شيء قدير وقال عليه السلام في آخر هذا الدعاء انت الذي لا اله غيرك تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وانت الذي تعرفت الي في كل شيء فرأيتك ظاهرا في كل شيء فانت الظاهر لكل شيء

فلا تتفكر في معالم ذاته ... تعالى عن الحدثان بالازلية
ولكن تفكر في مجالي صفاته ... ولآلائه في نشأة بعد نشأة

التمهيد الثالث اشارة الى ان وجوده تعالى الصمدي بجامعيته لكل الاسماء الحسنى

لك الحمد يا من كان معنى صفاته ... واسمائه الحسنى على نعت وحدة
تباركت باسم الله ذي الجلال و ... الاكرام من حيث الصفات الجمة

صفات

٢٠

صفات جلال الله اجلال ذاته ... تعالى عن النقصان والممكنية
صفات جمال الله اكرام ذاته ... تعالى بانوار الصفات العظيمة
كمالاته اما حقيقية بلا ... اضافتها بالغير عند العبارة
واما كمالات ذوات اضافة ... الى الكائنات الممكنات الحديثة
فبالحي والقيوم عبر عنهما ... لادراك اصحاب القلوب السليمة
تعاليت يا من في كمال وجوده ... لحاظات ادراك العقول الجليلة
فاولهما معنى لحاظ وجوده ... بشرط اعتبار الصفات الكريمة
لان وجود الله منشأ صدقها ... بحكم اللحاظ النسبة الوحدية

في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام لم يزل الله تعالى ربنا والعلم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة ذاته ولا مقدور فلما احدث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدرة على المقدور

وجود هو الموجود بالذات فرده ... كمالا بلا اوهام شوب نقيصة
هويته محض الوجود وذاته ... يدل على معنى كمال الالوهة
لان الوجود المحض ما كان عادما ... كمالا وجودا بحكم الضرورة
والا لما كان الوجود حقيقة ... وكان مشوب الذات بالعدمية

في كتاب الصدوق باسناده عن هشام بن سالم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال اتنعت الله قلت نعم قال هات قلت هو السميع البصير قال هذه صفة يشترك فيها المخلوق قلت فكيف تنعته فقال هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيه وحق لا باطل فيه فخرجت من عنده وانا اعلم الناس بالتوحيد وفيه عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى كان ولا شيء غيره نورا لا ظلام فيه

فيه وصادق لا كذب فيه وحي لا موت فيه وكذلك هو اليوم وكذلك لا يزال ابدا
كما انه ماثيه صمدية   ولبث سوى الابد لا اندسيه
في الكافي حيث سأل الزنديق اباعبد الله عليه السلم وساق الحديث الى ان قال
السائل فقد حددته اذا اثبت وجوده قال ابوعبدالله عليه السلم لم احدده
لكن اثبته اذ لم يكن بين النفي والاثبات منزلة قال السائل فله انيه ومائيه
قال نعم لا يثبت الشيء الا بانيه ومائيه قال له السائل فله كيفية قال لا لان
الكيفية جهة الصفة والاحاطة وروى الصدوق عن ابي عبدالله عليه السلم
الاله هو الذي اله الخلق عن درك مائيته وكيفيته حس او توهم
فكان له معنى كمال الصفات مع   تقدسه عن كل قيد ونسبة
هو الملك القدوس الذات لم يزل   هو الله سبوح بذات الهوية
في توحيد الصدوق باسناده عن محمد بن عرفة قال قلت للرضا ع خلق الله
الاشياء بقدرة ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة
فكانك قد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها آلة له بها خلق الاشياء وهذا
شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدرة فانما تصفه انه جعلها باقتدار عليها
وقدرة ولكن هو ليس بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره
وجود هو الموجود بالذات لم يزل   بشرط اعتبارات الصفات الحميدة
ولكن لخلاص العباد بنفيها   ببرهان علم الحكمة الاحمدية
وثاني المحاظات الوجود بشرط لا   لدى نفيها للنسبة الاحدية
عن الباقر عليه السلم يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع واحد احدي المعنى ليس بمعان
كثيرة وفي خطبة لامير المؤمنين ع كمال توحيده نفي الصفات عنه بشهادة
كل صفة انها غير الموصوف وشهادة الموصوف انه غير الصفة وشهادتهما

جميعا

جميعا بالتثنية الممتنع منها الازل فمن وصف الله سبحانه فقد حده ومن حده فقد عده
ومن عده فقد ابطل ازله وفي خطبة اخرى بشهادة كل صفة وموصوف بالاقتران
وشهادة الاقتران بالحدوث وشهادة الحدوث بالامتناع من الازل
وفي سورة الاخلاص لخلاص اصنافنا   تعالى عن الاوصاف الازلية
في خطبة لامير المؤمنين ع اول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به وكمال
التصديق به توحيده وكمال توحيده الاخلاص له وكمال الاخلاص له نفي الصفات
عنه بشهادة كل صفة انها غير الموصوف وشهادة موصوف انه غير الصفة
فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه
ومن جزاه فقد جهله وفي توحيد الصدوق عن الرضا عليه السلم من وصفه فقد الحد فيه
فليس مع الذات التي هي لم تزل   صفات كما في زعم معنى الزيادة
فاما صفات الذات ذات وحدة   تعالى تعالت عن معاني كثيرة
كما معنى عن الباقر ع يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع انه واحد احدي المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة
فليس له عقلا مصحح صدقها   سوى ذاته القدس عن كل الخطة
فكان الوجود الحق بالذات قائما   مقام صفات الذات من غير كثرة
قال ابو جعفر الباقر ع هل سمي عالما وقادرا الا انه وهب العلم للعلماء والقدرة
للقادرين فكلما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم
مردود اليكم والباري تعالى واهب الحيوة ومقدر الموت ولعل النمل الصغار
تتوهم ان لله زبانيتين الحديث
فليست صفات الذات محدودة   يشاركها مع ذاته الصمدية
في خطبة لامير المؤمنين ع الذي لا يدركه بعد الهمم ولا يناله غوص الفطن الذي ليس لصفته
حد محدود ولا نعت موجود ولا وقت معدود ولا اجل ممدود وفي خطبة

ليس لصفته مثال ولا حد يضرب له فيه الامثال

واما صفات الفعل فهي لكل حادث   بمفهومها العقل عند الدراية
فليست قرين الذات حتى تظنها   لدى ذلك الازال غيب الهوية
وتزعمها موجودة مع ذاته   تعالى وجودا ثانيا بالاشارة

في الكافي عن ابي عبد الله ع ان المريد لا يكون الا المراد معه لم يزل عالما قادرا ثم اراده قال ع الارادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك واما من الله فارادته احداثه لا غير ذلك لانه لا يروي ولا يهم ولا يتفكر

ولكن سحق الوجود الذي بلا   شروط لدى ادراكنا اهل الصفوة
وثالثها معنى الوجود الذي بلا   شروط لحاظات العقول الزكية
لحاظات الوجود للا بشرط حقيقه   المراد من اسم الله عند العبارة
وذاك لان الله اسم لذاته   بما هو هو لا باعتبار اضافة
وما بين اثبات الصفات ونفيها   يسجد العباد في كل دعوة
تقدس عن تعطيله عند نفيها   تنزه عن تشبيهه بالبرية
فكان له اعلى الصفات تعاليا   لبعد عن تحديده بالاشارة

في الكافي حيث سئل سائل ابا عبد الله ع وقال له كيفية قال لا لان الكيفية جهة الصفة والاحاطة ولكن لا بد من الخروج عن جهة التعطيل والتشبيه لان من نفاه فقد انكره ودفع ربوبيته وابطله ومن شبهه بغيره فقد اثبته بصفة المخلوقين المصنوعين الذين لا يستحقون الربوبية ولكن لا بد من اثبات ان له كيفية لا يستحقها غيره ولا يشارك فيها ولا يحاط بها ولا يعلمها غيره وفي الكافي سئل ابو جعفر ع يجوز ان يقال انه شيء قال نعم يخرجه من الحدين حد التعطيل

فضلت اشارات العقول ونعتها   لدى غير انه القدوس بالصمدية

ولكنه

ولكنه المعروف من حيث انه   افاض وجودا مطلقا بالمشية

في العيون حيث قال عمران الصابي على ابن موسى الرضا باي شيء عرفناه قال بغيره قال فاي شيء غيره قال ع مشيته واسمه وصفته وما افاد الرضا ع انه قال يدل على الله عز وجل بصفاته ويدرك باسمائه ويستدل عليه بخلقه حتى لا يحتاج في ذلك الطالب المرتاد الى رؤية عين ولا استماع اذن ولا لمس كف ولا احاطة بقلب ولو كانت صفاته جل ثناؤه لا تدل عليه واسماؤه لا تدعو اليه والمعلمة من الخلق لا تدركه بمعناه كانت العبادة من الخلق لاسمائه وصفاته دون معناه التوحيد الرابع اشارة الى ان وجود العالم شبيه المعرفة جهة الصنع

بهو الوجود الاضافي المطلق الحادث المعروف بالرحمة الرحمانية التي وسعت كل شيء

لذلك الجهد بامر ابدع العالمين   من الشيء بالجعل البسيط كلمحة

قال الله سبحانه الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وقال تع شانه ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون وفي خطبة لامير المؤمنين ع الحمد لله الواحد الاحد المتفرد الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان قدرة بان بها من الاشياء وبانت الاشياء منه ولقد سئل مولانا امير المؤمنين ع خلق الله سبحانه من شيء ام من لا شيء فقال ع لا من شيء وفي دعاء امير المؤمنين عليه السلم الحمد لله الذي لا من شيء كان ولا من شيء كون ما قد كان

وسبحان من ابداعه قد لكن بلا   زمان ولفظ او بهم رؤية

في الكافي عن صفوان قال قلت لابي الحسن ع اخبرني عن الارادة من الله ومن الخلق قال فقال الارادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل واما من الله فارادته احداثه لا غير ذلك لانه لا يروي ولا يهم ولا يتفكر وهذه الصفات منفية عنه وهي صفات الخلق فارادة الله تع الفعل لا غير ذلك يقول له كن فيكون بلا

لفظ ولا نطق بلسان ولا همه ولا تفكر ولا كيف لذلك كما انه لا كيف له وعن موسى
بن جعفر عم كل شيء سواه مخلوق وانما يكون الاشياء بارادته ومشيته من غير
كلام ولا تردد في نفس ولا نطق بلسان   وابداعه وهو معنى مشيته التي
تسمى لدى الايجاد باسم الارادة   في عيون الاخبار بما خاطب الرضا
عمران الصابي قال اعلم ان الابداع والمشية والارادة معناها واحد واسماؤها
مشيته الحق الوجود بذاته   حقيقيه بالذات والسرمدية
كما معنى قول ابي عبد الله شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولي الى اثبات معنى
وانه سبحانه شيء بحقيقة الشيئية
وقد احدث الله المشية نفسها   واحدث مخلوقاته بالمشيه
كما في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام المشية بنفسها وخلق الاشيا
بالمشية وفي الكافي عن ابي عبد الله المشية محدثة
فشيئيه الاشياء ليست بذاتها   ولكنها شيء بها بالبداهة
لقد شانها اذ لم تكن بذواتها   واعيانها شيئا بمعنى الحقيقه
فابداعه وهو المشية غيره   تعالى وموجود به بالضرورة
في عيون الاخبار بما سال عمران الصابي مولانا علي بن موسى الرضا عليه السلام
باي شيء عرفناه قال بغيره قال فاي شيء غيره قال الرضا عليه السلام مشيته واسمه
وصفته وما اشبه ذلك وكل ذلك محدث مخلوق مدبر الحدث
وذلك خلق ساكن ليس يدرك   بغير السكون في عقول الخليقه
في عيون الاخبار بما سال عمران الصابي مولانا الرضا ع قال يا سيدي الا تخبرني
عن الابداع خلق هو ام غير خلق قال الرضا عليه السلام بل خلق ساكن لا يدرك
بالسكون وانما صار خلقا لانه شيء محدث والله الذي احدثه فصار خلقا له

وانما

وانما هو الله سبحانه وخلقه لا ثالث بينهما ولا ثالث غيرهما
وذلك نور حادث وظهوره   بنور الوجود الحق في الازليه
وجودا اضافي تجلى بقول كن   مفاض به بل كائن عين الافاضة
وليس لدى اهل العقل اولي النهى   وجود احقيقيا بمعنى الحقيقه
فليس اشتراك في الوجود حقيقه   بزخرف مفهومات اهل الفضيلة
وسوى اعلام الوجود بعقل من   فضيلته بالحكمة العلوية
وابانه سبحانه باصطلاحه   تعالى كما في نص رب البرية
وذلك فيض اقدس فمقدس   على درجات رتبة بعد رتبة
تجلى شهودي لمجل شانه   وليس بمحض النسبة المصدرية
لان وجود العالمين اضافة   ومحض حقايقه ذات وسعة
وما خلق الله العوالم لاعبا   بابداعه بالغيب وفي الشهادة
لقد خلق الله الخلايق كلها   بنور الوجود الحق عن عدمية
وذلك معنى قوله الحق وهو كن   لايجاد كل العالمين الجليله
قال الله سبحانه وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون
قوله الحق وله الملك لا تبدع موسى الرضا ع كن منه صنع وما يكون من المصنوع
وذلك نور العالمين وانها   به ظهرت في كل ان ولحظة
في العيون بما خاطب مولانا علي بن موسى الرضا ع عمران الصابي ان قال ع
في هذا الموضع او فعل الله الذي هو نور السموات والارض والحروف هو الفعل
وابداعه نور تجلى بنوره   الذي هو ذات الله في الازلية
وايجاده نور لان وجوده   لقد كان نورا هاديا للبرية
قال الله سبحانه الله نور السموات والارض وفي العيون بما سال عمران الصابي

علی ابن موسى الرضا علیه السلام الى ان قال ای شیء هو قال هو نور بمعنى انه
هاد لخلقه من اهل السماء واهل الارض ولیس لک علی اکثر من توحیدی ایاه

وهذا وجود حادث من وجوده   تعالى لکل الممکنات الحدیثة
لان الوجود الحق بالذات فی الازل   وجود فنی الذات بالصمدیة
اما من وجود اطلقنا هو فعله   وابداعه الحق بلفظ الارادة
وکل الوجودات المقیدة التی   نشاهدها اثاره فی الشهادة
فنور وجود الخلق بالذات حادث   بنور وجود الحق فی الازلیة
فلیس وجود قائم الذات غیر من   هو الاحد المعروف بالواحدیة
ویصمد کل الحادثات الیه فی   وجوداتها من حیث نور المشیة

التمجید الخامس اشارة الى ان هویة وجوده سبحانه برهان ازلیته وابدیته
وصمدیته واحدیته وواحدیته تعالى بالوحدة الذاتیة الحقیقیة بلا تاویل علی

لک الحمد یا من کان بالذات ذاته   تعالى وجودا واحدا بالهویة
تبارکت یا من دل ذات وجوده   علی انه الموجود بالازلیة

کما قال علیه السلام کائن لا عن حدث وموجود لا عن عدم وقال علیه السلام
ان قیل کان فعلی تاویل ازلیة الوجود الحدیث •

تعالیت یا من دل بالازلیة   علی انه القدوس بالصمدیة

فی الکافی عن ابی عبد الله علیه السلام قال الصمد الذی لا جوف له وعن ابی جعفر
الباقر علیه السلام الصمد المصمود الیه فی القلیل والکثیر وقال علیه السلام ان الله تبارک و
اسمائه التی یدعی بها وتعالى فی علو کنهه واحد توحد بالتوحید فی توحده ثم اجراه
علی خلقه فهو واحد صمد قدوس یعبده کل شیء ویصمد الیه کل شیء ووسع کل شیء علما

تمجدت یا من دل بالصمدیة   علی انه السبوح بالاحدیة

تقدست یا من دل بالاحدیة   علی انه القیوم بالواحدیة
توحدت لکن لا بعث تشخص   مشار بادراک العقول الجلیلة

فی خطبة لامیر المؤمنین علیه السلام ما وحده من کیفه ولا حقیقته اصاب من مثله
ولا ایاه عنی من شبهه ولا صمده من اشار الیه وتوهمه وفی خطبة اخرى من اشار
الیه فقد حده ومن حده فقد عده وفی خطبة اخرى ومن عده فقد ابطل ازله
وفی خطبة اخرى معاشر الناس من صوادیکم ولا تشیروا الیه فهو هذا الناطق
• فقد کذبت لکتاب الناطق شارق الانوار •

تمنعت عن جزئیه ندتشخصت   بحد اشارات العقول الضعیفة
تنزهت عن کلیه ندتوهموا   لمعنی وجود عام فی الدرایة

فی دعاء الحرز الیمانی ولا اخرقت الاوهام حجب الغیوب فتعتقد منک محدودا
فی عظمتک ولا کیفیة فی ازلیتک ولا ممکنا فی قدمک •••

توحدت یا من دلنا بکلامه   تعالى علی توحیده للهدایة
تفردت یا من کان بالذات ذاته   وجودا وموجودا بمعنى الحقیقة
ولیس سوى ذات الوجود حقیقة   بموجودة بالذات والصمدیة
ووحدته ذاتیة ازلیة   حقیقیة لیست من العددیة
وهذا هو المعنی المراد بوحدة   الوجود وبالموجود عند البصیرة
براهینها انوار فطرتنا التی   تجلت بادراک القلوب السلیمة
وفی سورة التوحید برهان وحدة   حقیقیة من غیر وهم الاشارة
هویته ذاتیة ازلیة   حقیقیة مصمودة للخلیقة
هو یات کل العالمین فقیرة   وجودا الی ابداع تلک الهویة
لیوجدها اذ لم تکن بذواتها   وجودا وموجودا بذات قدیمة

وليست بذات الحق بل قد تحققت   به فهو الموجود بالصمدية
ولا هو الا هو لان وجودها   افاضته سبحانه بالمشيه
وفي جنبه كل العالمين لم يكن   وجودا وموجودا بمعنى الحقيقه
تعالى الوجود الحق والله انه   من الحد والتوصيف في الازليه

في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال رجل عنده الله اكبر فقال الله اكبر من اي شيء فقال الله اكبر من كل شيء فقال ابو عبد الله حددته فقال الرجل كيف اقول قال قل الله اكبر من ان يوصف وفي حديث اخر قال ابو عبد الله عليه السلام اي شيء الله اكبر فقلت الله اكبر من كل شيء فقال وكان ثم شيء فيكون اكبر منه فقلت فما هو فقال الله اكبر من ان يوصف

وبرهانه ان ليس ثمة غيره   تعالى وجودا قائما بالهوية
ليعصيه حتى يشار اليهما   بتحديد تلك الحضرة الصمدية
والا لدامنا انه بوهم تشخص   فيلزم عقلا احدها بالاشارة
وتركيبها معها بزعم امتيازها   بتخصيصها من غيرها بالضرورة
ولا منه في صرف الوجود بذاته   وتمييزه ببينونة الصفة التي
لدان لا عن كل ما هو حادث   فليس له ثان بحكم البداهة
سوى الحادث المعدوم بالذات في الازل   ولو صار شيئا ظاهرا بالمشيه
ولكنما صار شيئا حقيقته   لتغيبه في جنب تلك الهوية

كما يستنبط من مفهوم قول الصادق عليه السلام حيث قال للزنديق فما هو قال هو شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولي الى اثبات معنى وانه شيء بحقيقة الشيئيه

وحسبك في تمييز وحدة ذاته   براهين نص الحكمة العلوية
دليل الوجود الحق اياته التي   يشاهدها كل العقول الزكية

وان

وان الوجود الحق اثبات ذاته   لدى اهل الاذان غيب الهوية
ومعرفة توحيده جل شانه   بلا وحدة محدودة عددية
وتوحيده تمييزه من جميع ما   هو الحادث الموجود عن علية
وتمييزه ببينونة الصفة التي   لدان لا بانفصال وعزلة
تعرفنا ان تقديسه عن جميع ما   تحقق بالابداع لا بالحقيقه

كما في احتجاج الطبرسي في خطبة لامير المؤمنين عليه السلام دليله اياته ووجوده اثباته وتوحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة انه رب غير مربوب وخالق غير مخلوق كل ما تصور فهو بخلافه ثم قال عليه السلام ذلك ليس باله من عرف بنفسه هو الدال بالدليل عليه والمؤدي بالمعرفة اليه وفي خطبة له عليه السلام كل عزيز غيره ذليل وكل قوي غيره ضعيف وكل مالك غيره مملوك وكل عالم غيره متعلم

فليس اشتراك بينه جل شانه   تعالى وبين الحادثات البديعة
كما زعموا ان الوجود وهكذا   حقائق اوصاف الكمال الحميدة
مقول بتشكيك انهم حيث لاحظوا   شراكة مفهومات اهل الفضيلة
وليس كمثل الله شيء وهكذا   كوحدة وحدات كل الخليقه
كذلك كاستثناؤه جل شانه   لدى كلمة التوحيد عند البصيرة
تعالى عن الاخراج من متعدد   هي الحادثات الذات عن عددية
ولكنه تقديس وحدة ذاته   عن الوحدة المحدودة العددية
فمعناه لا موجود ذاتا حقيقة   سوى الصمد القدوس في الازلية
اولو العلم قد فازوا بتوحيد ذاته   تعالى بلا اوهام زعم الشراكة
مع الممكنات اللات ليست في ذواتها   وجودا ولا موجودة بالحقيقه

كما شهد الله بتوحيده الذي   لدى ازل الآزال قبل الخليقه
ولم يك ثان للوجود بذاته   فما وجد كل الخلق عن عدمية
كما يستنبط من مفهوم قول امير المؤمنين حيث قال في توحيده سبحانه كان الله عز وجل ولا شي معه
وما لم يكن بالذات ما صار ثابتا   له وهو الموجود بالازلية
وتكريره عقلا محال كزعم من   بعدده في الوحدة العددية
فوحدته برهان وحدة ذاته   لدى الفطرة العقلية الموهبية
قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط
وان ليس ثان للوجود بذاته   فلا يدخل الاعداد عند خبيرة
في توحيد الصدوق ان اعرابيا قام يوم الجمل الى علي عليه السلام فقال يا امير المؤمنين اتقول
ان الله واحد فحمل الناس عليه وقالوا يا اعرابي اما ترى ما فيه امير المؤمنين من
تقسم القلب فقال امير المؤمنين عليه السلام دعوه فان الذي يريده الاعرابي هو الذي
نريده من القوم فقال يا اعرابي ان القول في ان الله واحد على اربعة اقسام
فوجهان منها لا يجوزان على الله عز وجل ووجهان يثبتان فيه فاما اللذان
لا يجوزان عليه فقول القائل واحد يقصد به باب الاعداد فهذا ما لا يجوز لان ما
لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد الى آخر الحديث كما سيأتي ان شاء الله
فوحدته ليست بشخصيه كما   تكون لجزئيات خلق البرية
ولو كان في توحيده متشخصا   لكان له كفو بحكم الضرورة
فقد كان معدوما مع الكفو في الازل   بحكم اشارات العقول الضعيفه
فذلك معنى كفر من قال ثالث   الثلاثة عند الحجة العلويه
حيث قال عليه السلام في جواب الاعرابي ما لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد
الا ترى انه كفر من قال ثالث ثلاثة ثم قال عليه السلام وقول القائل هو واحد من الناس

يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز عليه وجل ربنا وتعالى عن ذلك
اذا كان في تعديده مع مربهم   وتعيين لدى التوحيد كفر الضلالة
الليس لدى تعديده مع كل ما   سواه ضلال الكفر عند العقيدة
اذا انقطعت عنه الاشارات في الازل   ببرهان تعديداته الصمدية
كما في نصوص حيث قال عليه السلام ما صمده من اشار اليه وتوهمه
فتوحيده برهان ليس كمثله   بتحقيق معنى نفي وهم الشباهة
وبرهان معنى نفي زعم اشتراكه   وذلك معنى النسبة الواحدية
كما قال عليه السلام في تمام جوابه للاعرابي واما الوجهان اللذان يثبتان فيه
فقول القائل هو واحد ليس له في الاشياء شبه كذلك ربنا
فوحدته ليست بنوعية كما   يكون لكليات كل حقيقة
فليس بمولود وليس بوالد   كزعم النصارى باعتقاد التثلثة
في مجمع البيان سئل رجل عالما عن تفسير هذه السورة فقال هو الله احد بلا
تأويل عدد الصمد بلا تبعيض بدد لم يلد فيكون موروثا هالكا ولم يولد
فيكون الها مشاركا ولم يكن له من خلقه كفوا احد وفي نهج البلاغة لم
يلد سبحانه فيكون في العز مشاركا ولم يولد فيكون موروثا هالكا وعن
ابي عبد الله ان تفسير الصمد فقال الله احد الله الصمد ثم فسره فقال لم
يلد ولم يولد يقول لم يلد عز وجل فيكون له ولد يرثه في ملكه ولم يولد فيكون
له والد يشركه في ربوبيته وملكه ولم يكن له كفوا احد فيعازه في سلطانه
وعن ابي عبد الله عليه السلام لم يلد لان الولد يشبه اباه ولم يولد فيشبه من كان قبله
ولم يكن له من خلقه كفوا احد تعالى عن صفة من سواه علوا كبيرا
فوحدته ليست بشخصيه كما   يكون لجزئيات كل حقيقة

توحده فاتبه ازلية … حقيقية من غير وهم الاشارة
اليها الذي ادراكها بتشخص … وذلك معنى النسبة الاحدية
لتقديسه عن زعم قسمة ذاته … تعالى لو وهما بعقل البرية

كما قال امير المؤمنين ع في تمام جواب الاعرابي وقول القائل انه واحد
وهل الحدي المعنى يعني به انه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربنا عز وجل

وليس مثالا بالتشخص في الازل … فليس كفو بحكم المحجة

كما قال ع من اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده فقد ابطل
ازله وذلك تحقيق قوله سبحانه ولم يكن له كفوا احد

توحده في التوحيد ذاتا بوحدة … حقيقية ذاتيه سرمدية
تعالت عن الادراك حيث توهموا … تشخصها كالوحدة العددية
ووحدات كل الخلق ليست بذاتها … ولكنها مجعولة بالمشية
وصارت بها شيئا فتلك حقيقة … محدودة في حكم امر الارادة
ومنازة من حيث اشخاصها التي … لقد حدثت موجودة بالشراكة

في الكافي عن ابي جعفر ع ان الله تبارك وتعالى اسمائه التي يدعى بها وتعالى
في علو كنهه واحد توحد بالتوحيد في توحده ثم اجراه على خلقه الخ وفي بعض
الاخبار ما قال مولانا الرضا ع اعلم ان الواحد الذي هو قائم بغير تقدير ولا
تحديد خلق خلقا مقدرا بتحديد وتقدير الخ

شراكتها في نفس نور وجودها … معقولا بتشكيك العقول الجليلة
ولكنها بالذات حادثة بلا … شراكتها مع ذاته الازلية
فنور وجود الحادثات مشكك … بلا شرك اوهام العقول الضعيفة
كما عدد واحد انها مع وجوده … تعالى عن اوهام زعم الشراكة

ووحداتها

ووحداتها محدودة بتشخص … يشار اليها بالعقول الرزينة
وذلك معنى وحدة عددية … تقدس عنها ذات رب البرية

قال امير المؤمنين ع في خطبة له ومن اشار اليه فقد حده ومن حده فقد
عده وفي خطبة اخرى له ع من وصفه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده
فقد ابطل ازله وفي خطبة اخرى له ع الواحد بلا تاويل عدد والخالق لا
بمعنى حركة ونصب الى قوله ع ومن حده فقد ابطل ازله ومن قال كيف فقد
استوصفه وفي خطبة اخرى ع لا يشمل بحد ولا يحسب بعد وانما تحد
الادوات انفسها وتشير الالات الى نظائرها وفي خطبة اخرى له ع الحمد
لله الذي لا يدركه الشواهد الى ان قال ع واحد لا بعدد ودائم لا بامد
وقائم لا بعمد وقال ع في جواب سائل سأله عن تفسير سورة التوحيد
هو الله احد بلا تاويل عدد الصمد بلا تبعيض بدد وفي دعائه ع واحد
لا من عدد دائم لا بامد وقائم لا بعمد

وواعجبا زعم التشخص حده … وتحديده تحديده بالاشارة
وتحديده فرع الاشارة في الازل … بتشخيصه عند العقول السخيفة
والى اشارات العقول وذاته … تعالت عن التحديد بالصمدية

ولقد مضى في خطبة له ع ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب من مثله ولا
اياه عنى من شبهه ولا صمده من اشار اليه وتوهمه

التحميد الثاني عشر في اشارة الى انه سبحانه واحد بالوحدة الحقة التي هي منبع الكل العلوم

لك الحمد يا قيوم كل حقيقة … يشار اليها في عقول البرية
هو الواحد القيوم بالذات لم يزل … بلا اول يومى اليه بجهة
تعالى الوجود الحق عن وحدة له … عن الوحدة المحدودة العددية

تمنع ذاتا ان يشار اليه بل — له شان وحدانية العدد الحق
يعبر عنها في لسان كلامه — تعالى بقيومية صمدية
كما قد تجلت في شهود اولي النهى — وقامت بها واحداث كل الخليقة

كما قال سيد الساجدين ع لك يا الهي وحدانية العدد

هو الله قيوم العوالم كلها — بابداعه المعروف في كل لحظة

قال الله تع الله لا اله الا هو الحي القيوم

هنالك قام العالمون جميعها — بانوار امر الله عند الافاضة

قال تع ومن اياته ان تقوم السماء والارض بامره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون

وقد قام امر الله والامر حادث — بذات الوجود الحق في الازلية
فقام به كل العوالم خاشعا — له كل شيء طالبا للافاضة

في نهج البلاغة في خطبة له ع كل شيء خاشع له وكل شيء قائم به غنى كل فقير وعز كل ذليل وقوة كل ضعيف

قيام صدور لا عروض لانه — تعالى عن الاعراض والجوهرية
هو الصمد القدوس بالذات لم يلد — بلا وهم تحديدية بالاشارة
فلم تتغير ذاته جل شانه — بابداع تلك الحادثات المفاضة
لان وجود العالمين جميعها — افاضات ذات الحضرة الصمدية
وقد ظهرت انوارها بوجوده — تعالى لدى ابداعه بالارادة

في عيون الاخبار قال عمران الصابي لمولانا الرضا ع الا تخبرني عن الخالق اذا كان واحدا لا شيء غيره ولا شيء معه اليس قد تغير بخلقه الخلق قال الرضا ع قديم لم يتغير عز وجل بخلقه الخلق ولكن الخلق يتغير بتغييره قال عمران فباي شيء عرفناه قال بغيره قال فاي شيء غيره قال الرضا ع مشيته واسمه وصفته وما

اشبه

اشبه ذلك وكل ذلك محدث مخلوق مدبر قال عمران فاي شيء هو قال ع هو نور بمعنى انه هاد لخلقه من اهل السماء واهل الارض وليس لك علي اكثر من توحيدي اياه

ارادته سبحانه قول كن بلا — هماهمة نفس ولا حدوث روية
وابداعه سبحانه كاضاءة — السراج بتمثيلاتنا الرضوية
اضاء لنا حتى استضانا به ولم — يكن غيره شيء بحكم الضرورة

قال عمران يا سيدي اليس قد كان ساكتا قبل الخلق لا ينطق ثم نطق

قال الرضا ع لا يكون السكوت الا عن نطق قبله والمثل في ذلك انه لا يقال للسراج هو ساكت لا ينطق ولا يقال ان السراج ليضيء فيما يريد ان يفعل بنا لان الضوء من السراج ليس بفعل منه ولا كون وانما هو ليس شيء غيره فلما استضاء لنا قلنا قد اضاء لنا حتى استضانا به فبهذا تستبصر امرك قال عمران يا سيدي فان الذي كان عندي ان الكائن قد تغير في فعله عن حاله بخلقه الخلق

قال الرضا ع احلت يا عمران في قولك ان الكائن يتغير في وجه من الوجوه حتى يصيب الذات منه ما يغيره يا عمران هل تجد النار يغيرها تغير نفسها او هل تجد الحرارة تحرق نفسها او هل رايت بصيرا قط راى بصره الحديث

لقد ابدع الرحمن جل ثناؤه — عوالمه بالحكمة الازلية
بقدرته سبحانه ازلية — وايجادها من حيث نور المشية
فقدرته ذاتا ومن حيث ذاته — قديم ولكن موجب الارادة
هناك على العرش استوى فاقامه — بحضرة رحمانية ذات وسعة
وقد كان فيها بالسوية لم يزل — بغير زمان او مكان وجهة
معيته قيومية صمدية — بغير اقتران في لحاظ المعية

كما في قوله ع مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة

فليس لذات الله ثان مقارن   له ان لا حتى يعيد بالجحطة
ولا هو معدود مع الكثرات في   اشارات اوهام العقول السخيفه
الا كل موصوف بمفهوم وحدة   قليل سوى المعروف بالصمدية
في خطبة امير المؤمنين ع كل مسمى بالوحدة غيره قليل وكل عزيز غيره ذليل وكل قوي غيره ضعيف
ووحدتها القيوم كانت محيطة   بوحدات كل العالمين العددية
كما قال سبحانه اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد الا انهم في
مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط
فليست من الوحدات محدودة التي   يشار اليها في العقول بقبلة
بل الله يحصي كل شيء وعده   بقوة قيومة احد سبه
له الوحدة العليا التي لم تزل   احاطت بكل الحادثات الكثيرة
ووحداتها السفلى لقد صدرت الى   افاضاته العليا التي بالمشيئة
كما مضى قول ابي عبد الله ع ان الله تبارك وتعالى اسمائه التي يدعى بها وتعالى
في علو كنهه واحد توحد بالتوحيد في توحده ثم اجراه على خلقه فهو واحد
صمد قدوس يعبده كل شيء ويصمد اليه كل شيء ووسع كل شيء علما
فصادرت بها اشياء لا بذواتها   التي ابدعت بالذات عن عدمية
مشيته القدوس معلومة   لذات الوجود الحق بالصمدية
فمع كل شيء لا مقارنه   تقدس عن تحديده في المعية
وغير جميع الخلق لا بزوال   كغيرية في الوحدة العددية
كما في خطبة سيد الحكماء ع مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة
وذلكم التوحيد تحقيق وحدة   الوجود بادراكاتنا اهل الهداية
وليس كزعم الظانين وقولهم   بان الوجود الحق عين الخليقة
فلا

تعالى الوجود الواحد الذات لم يزل   عن الممكنات الحادثات الكثيرة
لان الوجود الحق بالذات غيرها   هو الحادث الموجود عن عدمية
مشيته سبحانه غير ذاته   تعالى بحكم الحجة الرضوية
فهل كيف صار الحادثات بنورها   حقيقة ذات الله في الازلية
وقد جعل الجهال الخلائق غيره   كما قال في تثريب اهل الضلالة
فما اتخذوا من دونه اولياء اذ   تولوا الى المخلوقة في العبادة
تقدس في معنى كل الصفات عن   مجانسة المخلوق عند البصيرة
كما قال امير المؤمنين ع في دعاء صباح يا من دل على ذاته بذاته وتنزه عن
مجانسة مخلوقاته وجل عن ملائمة كيفياته بل لقد خلو الذات من خلقه كذا
خليقته من ذاته الازلية   في الكافي عن ابي جعفر ع قال ان الله
خلو من خلقه وخلقه خلو منه وكل ما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا
الله والله خالق كل شيء وفي حديث اخر عن ابي عبد الله ع هكذا وزاد تبارك
الله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وفي توحيد الصدوق في خطبة لعلي
بن موسى الرضا عليه السلام كمال الخلق لا بوجد ذاته خالقه وكل ما يمكن فيه يمتنع في صانعه
فبان عن الاشياء من حيث وصفه   واسمائه ببينونة لا بعزلة
كما مضى في كلام امير المؤمنين ع معرفته توحيده وتوحيده تمييزه من خلقه
وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة انه رب خالق غير مربوب مخلوق
مخلوق كلما يتصور فهو خلافه وفي خطبة له ع الحمد لله الواحد الاحد الصمد
المتفرد الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان قدرة بان بها من الاشياء
وبانت الاشياء منه وفي دعاء لهم عليهم السلام يا من بان عن جميع ما احدث في الصفات
ومن اجل هذا ليس شيء كمثله   تعالى لديه امثالنا الحكمية

في الكافي عن ابي جعفر عليه السلام ان الله خلو من خلقه وخلقه خلو منه وكل ما وقع عليه
اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله فالله خالق كل شيء تبارك الله الذي ليس كمثله شيء

التمثيل البديع في معنى سلب الاشباه وتقديس الفاطر عن التشبيه بالمخلوق

لك الحمد يا من ليس شيء كمثله — ليعرف بالتشبيه عند البرية
وليس لتلك الوحدة الاحدية — شبيه بادراك العقول الجليلة
تقدس نور الوحدة الصمدية — تعالى عن التمثيل في الازلية
ولكن لذي ادراك عقل الحجى انتهى — له المثل الاعلى بنور البصيرة
وليس كمثل الله شيء مشابه — وضد وند كي ينال بفكرة
تقدس ذات الله جل شانه — تعالى عن الاشياء من كل جهة
فلا داخل فيها ولا خارج كما — يشاهد في اكوان خلق البرية

كما قال عليه السلام داخل في الاشياء لا كدخول شيء في شيء وخارج عن الاشياء لا كخروج شيء من شيء

لان الوجود الحق جل شانه — هو الصمد القدوس بالاحدية
عن الكثرات الحادثات بامر كن — فكان كما قد كان في الازلية
ولم يتغير ذاته جل شانه — بابداع تلك العالمين الجليلة
وجودات كل الحادثات افاضة — بجعل وقيوميه القدسية
وليست وجودات ثما بذواتها — ولا بايتات بل افاضات رحمة
لقد شانها الرحمن اذ ليس ذاتها — باشياء ذاتا بل بنور المشية
تراءت وجودات وليست لذواتها — وجودا ولا موجودة بالحقيقة
ولكنها اعلام ذات وجوده — تعالى كما حققتها بالحجة

حيث قال عليه السلام ان قيل كان فعلى تاويل ازلية الوجود وقال عليه السلام
هو الذي تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود الخ

وتلك

وتلك الافاضات الوجودية انه — ورحمته رحمانية ذات وسعة
تصادره بالله جل شانه — وقيومها الرحمن في الازلية
هو الله يهدي من يشاء بنوره — وقد ضرب الامثال عند العقلا
وتمثيله في ايها النور حسبكم — لتقديس معنى قربه بالمعية

قال الله سبحانه الله نور السموات والارض الى قوله تعالى يهدي الله لنوره من يشاء
ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم قال الرضا عليه السلام هاد لاهل السموات وهاد لاهل الارض

فلا تضربوا لله الامثال عندما — يجوز كما في الحكمة الرضوية

في عيون الاخبار مما سئل عمران الصابي مولانا علي بن موسى الرضا عليه السلام
انه قال الا تخبرني يا سيدي اهو في الخلق ام الخلق فيه قال الرضا عليه السلام اجل يا عمران عن
ذلك وساعلمك ما تعرفه به ولا قوة الا بالله اخبرني عن المراة انت فيها
ام هي فيك فان كان ليس واحد منكما في صاحبه فباي شيء استدللت بها على
نفسك يا عمران قال عمران بضوء بيني وبينها فقال الرضا عليه السلام هل ترى من ذلك
الضوء في المراة اكثر مما تراه في عينك قال نعم قال الرضا عليه السلام فارناه فلم يحر جوابا
قال الرضا عليه السلام فلا ارى النور الا وقد دلك ودل المراة على انفسكما من غير ان يكون
في واحد منكما ولهذا امثال كثيرة لا يجد الجاهل فيها مقالا ولله المثل الاعلى

تعالى عن التمثيل من جل الله — له المثل الاعلى بنور البصيرة
وامثاله العليا ائمتنا كما — ستعرف في توحيد نور الولاية

قال الله سبحانه وهو الذي يبدء الخلق ثم يعيده وله المثل الاعلى في السموات والارض
وهو العزيز الحكيم في التوحيد عن الصادق عليه السلام ولله المثل الاعلى الذي لا يشبهه
شيء ولا يوصف ولا يتوهم فذلك المثل الاعلى وفي العيون عن الرضا عليه السلام انه
قال لعلي عليه السلام انت المثل الاعلى وفي رواية انه قال في اخر خطبة هي كلمة التقوى

وسبل الهدى للمثل الاعلى قال امير المؤمنين ع ما خلق الله خلقا اكبر من الحق
ائمتنا اركان توحيده وهم   هم كلمة العظمى لاهل الهداية
كما في الزيارة الجامعة الجوادية جعلكم الله حججا على بريته وتراجمة لوحيه واركانا
لتوحيده وقال امير المؤمنين عليه السلام لما سأله كميل عن الحقيقة
نور اشرق من صبح الازل فيلوح على هياكل التوحيد اثاره
عوالمه معنى تجلى وجوده   تعالى بانوار الصفات الحميدة
وسادات آيات الله عبروا في الحديث من   تجلى بنورها بالاظلة
قال ع انا قائم في ظلة خضراء حيث لا سماء ولا ارض ولا نفس تتنفس غيري ومكث
ابو عبد الله ع كيف كنتم حيث كنتم في الاظلة فقال ع كنا عند ربنا ليس عنده
احد غيرنا في ظلة خضراء نسبحه ونقدسه ونهلله ونمجده وما من ملك
مقرب ولا ذي روح غيرنا حتى بدا له في خلق الاشياء فخلق ما شاء كيف شاء
من الملائكة الحديث وقال علي ع انا الذي اقامني الله والخلق في الاظلة
ودعي الى طاعتي فلما ظهرت انكروا ثم قال جل وعلا فلما جاءهم ما عرفوا
كفروا به وفي الكافي انهم ع ظل النور ابدان نورانية بلا ارواح وقال ع خلق الله الخلق
ثم بعثهم الى الظلال قيل وما الظلال قال ع الم تر الى ظلك في الشمس شيء
وليس بشيء وفي كتاب تحف العقول قال مولانا علي ابن الحسين ع جميع ما طلعت
عليه الشمس في مشارق الارض ومغاربها بحرها وبرها سهلها وجبلها
عند ولي من اولياء الله واهل المعرفة بحق الله كفيء الظلال ثم قال ع الا حر يدع
هذه اللماظة لاهلها يعني الدنيا فليس لانفسكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها بغيرها
وجوداتها من فيض نور وجوده   تعالى تجلت في حدود المشية
ظلال كامثال المرايا حكاية   لنور الوجود الحق في الازلية

اظلة

اظلة انواره بانه الا   نرى كيف مد الظل في كل نشأة
تعالى عن التشبيه جل ثناؤه   وعن حده من حيث وهم البرية
وليس كمثل الله شيء وانه   سميع بصير جاعل بالارادة
وما بين اثبات الصفات ونفيها   تسمية العباد عند الهداية
عوالمه مرآة نور وجوده   تعالى باوصاف الكمال الحميدة
بغير زمان او مكان وجهة   ووضع وكيف في لحاظ الاشارة
في خطبة لامير المؤمنين ع من اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن
عده فقد ابطل ازله وفي خطبة له ع ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب من
مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا صمده من اشار اليه وتوهمه وفي خطبة له ع
معاشر الناس نزهوا ربكم ولا تشيروا اليه فمن حد الخالق فقد كفر بالكتاب
الناطق في مشارق الانوار
فما كانت الامثال عند الهداة من   جميع الجهات عند اهل البصيرة
ولكن بمعنى انه ليس داخلا   ولا خارجا عنها كما في الخليفة
كما قال ع داخل في الاشياء لا كدخول شيء في شيء وخارج عن الاشياء لا
كخروج شيء عن شيء وقال ابو عبد الله ع في كل مكان وخارج من كل شيء
وفي خطبة لامير المؤمنين ع ليس في الاشياء بوالج ولا عنها بخارج وفي خطبة
لنري لم يحلل فيها فيقال هو فيها كائن ولم ينأ عنها فيقال هو منها باين لم
يخل منها فيقال له اين
وفي قربه سبحانه كان نائيا   بلا وهم بعد او بلحق مسافة
وفي نأيه الاعلى قريب بذاته   بغير اقتران في لحاظ المعية
من كلامه ع في حديث ذعلب اليماني قريب من الاشياء غير ملابس بعيد

غير مباين وفي خطبة له عم الشاهد لا بمماسة والباطن لا باجتنان والظاهر البائن لا بتراخي مسافة وفي خطبة له عم المباين عن الخلق بلا اشباحهم ولا ملامستهم لهم ونعم ما قيل في ترجمة

قريب من الاشياء غير ملامس … بعيد بلا بينونة بالمسافة
فما كان معنى قربه متنافيا … بوهم مكان او زمان وجهة
فمع كل شيء لا مقارنة به … وسبحانه عن قربه كالبرية
وغير جميع الخلق لا بتزايل … كغيرية في الوحدة العددية

كما قال في خطبة له عم مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة

وان ظهور العالمين بنوره … وليس لها نور بذات الحقيقة
وليس لها معنى الوجود بذاتها … لتحسبها مع ذاته الصمدية
هل الوجه في المرآة صار مباينا … لوجهك في الانوار حين تجلت
بل النور نور واحد جعلنا لنا … ولكن تجلى بالشئون الكثيرة
ويدل على اوصاف وجهك كلها … لغيرية من حيث تلك الدلالة
كذلك اعلام الوجود بذاته … دلائل كالمرآة عند البصيرة
على ذاته سبحانه وصفاته … واسمائه في نشأة بعد نشأة ٣
اذا بزغت شمس السماء فنورت … الوفا المرايا والحياض الصقيلة
تجلت شموس نيرات عديدة … ولم يتعدد ذات تلك الحقيقة
ووحدتها العليا هناك محيطة … بواحداتها السفلى بلا عددية
فليست مع الوحدات معدودة لها … احاطتها عند العقول الزكية
ولكنها قيومها ولنورها … حقيقته وحدانية العدد التي
تجلت بقيومية واحدية … احاطت بانوار الشموس الكثيرة

ويظهر

وبذلك المعنى ينبغي ان تعلم معنى قول السجاد عليه السلام في الصحيفة الكاملة لك يا الهي وحدانية العدد

هنالك ترائت في زوايا الشعاع … الفا كثيرة لكنها بالسوية
ولكن تجلى نور وحدة ذاتها … بحسب اختلافات المجالي العديدة
ومن حيث ماهيات لون الزجاج … وقدر اختلافات الصفا والكدورة
فحسبك في التمثيل تبيان سيدي … علي بن موسى فخر اهل الهداية
ووسع في تجويز تمثيل شانه … تعالى لتحقيقات تلك الحكمة

حيث قال ع بعد تمثيله بالمرآة ولهذا امثال كثيرة لا يجد الجاهل فيها امثالا ولله المثل الاعلى

اقول واني مقتد بكلامهم … عليهم سلام الله في كل لحظة
كذلك مجعولات انوار عقلنا … وجوداتها ذهنية بالبديهة
ولسنا نعد العقل معها لانه … محيط بها من حيث نور المشية
فوحدته ايضا بنسبته الى … معالمه ليست من العددية
الا ان كل العالمين مفاضة … برحمته سبحانه ذات وسعة
ورحمته نور الوجود الذي به … تقدم كل العالمين المفاضة
وليست وجودا قائما بذواتها … لتحسبها مع ذاته الاحدية
وجود هو الموجود بالذات للحق … واوجد كل العالمين الحديثة
فسبحانه عن ان يكون قرينها … بوهم اشارات العقول الضعيفة

ولهذا قال ع مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة

وليست وجودا قائما مع وجوده … كما هو معها في لحاظ البصيرة
ولكن وجود قائم مع وجوده … تعالى بقيومية واحدية
قيام صدور لا عروض لانه … اضافات رحمانية موهبية
فليس لدى التحقيق معنى معية … لها بل له سبحانه بالبديهة

وان الوجود الحق مع كلها ولم … يكن معه شيء لدى الازلية
افاضاته ابداعه الحادث الذي … به قام كل العالمين الحديثة
وهذا وجود الممكنات فلم يصر … هو ارضها بالفكرة الفلسفية
ويا ليت شعري كيف يزعمون ما … هو الواقع المشهود في كل لحظة
وتالله قد حاروا لضعف عقولهم … وما انتزعوا شيئا بغير الحماقة
حماقتهم تكفير اصحاب وحدة … الوجود بتحقيقاتها العلوية
ولم يعرفوا ان الوجود حقيقة … هو الواحد المعروف بالصمدية
وقد حدثت تلك الوجودات كلها … بذاك الوجود الحق في الازلية
ولكنها كانت مجازات التي … تجلى بها من غير وهم الاشارة
كاشراق انوار المرايا وكلها … لشمس وجود لم يزل كالاظلة

كما في خطبة له عليه السلام الحمد لله المتجلي لخلقه والظاهر لقلوبهم بحجته وقال بها تجلى صانعها للعقول وبها امتنع عن نظر العيون

ويجمعها معنى مشيئته التي … بها شانها القيوم في كل نشاة

كما قال خلق الله المشية بنفسها والاشياء بالمشية

وقد عبر الله الجليل لنورها … برحمة رحمانية ذات وسعة
مشيئته ليست وجودا سواها … له فكذا الاشياء بعد المشية
فليس سوى الحق الوجود وانما … هو الله اعلا الامر بالضرورة

كما صرح عن ذاته سبحانه بالوجود عن العالم التي هي اياته اعلام الوجود في قال ازلية كان فعلى تاويل ازلية الوجود وان قال لم يزل فعلى تاويل نفي العدم في خطبة له عليه السلام هو الذي تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود الخ

هو الازلي الحق لا باشارة … وذلك شيء حادث بالاشارة

هو الله

هو الله باق بالحقيقة في الازل … وذلك فان لم يزل بالبداهة
وباق به سبحانه لا بذاته … فليس بثان في ذاته الصمدية
لتحسبه شيئا يقارن ذاته … تعالى كما في الوحدة العددية
فليس لقيوم هو الله لم يزل … قرين وثان في لحاظ البصيرة
فانى له ضد وند مقارن … يساهم مع ذاته الازلية

قال في خطبة له عز وجل عن مجاورة الشركاء فليس له فيما خلق ضد ولا له فيما ملك ند وقال عليه السلام بمضادته بين الاشياء علم ان لا ضد له وبمقارنته بين الاشياء علم ان لا قرين له الى اخره

هويته ذاتية ازلية … حقيقية معصومة للبرية
هويات كل العالمين فقيرة … وجودا الى ابداع تلك الهوية
فليس لها عند العقول تحقق … بغير الوجود الحق في الازلية
وحسبك برهانا التوحيد ذاته … شواهد تمثالاتنا الرضوية
ظلال المرايا قائمات بنورها … الذي هو من آثارها المستفاضة
كذلك خلق الله قام بامره … الذي هو من آثاره في الشهادة
فكثرة امر الله قامت بامره … كذلك قام الامر بالصمدية

كما قال سبحانه ومن اياته ان تقوم السماء والارض بامره وقال سيد الحكماء كل شيء خاضع له وكل شيء قائم به

قيام صدور لا عروض كما مضى … براهين تحقيقاتنا الحكمية
هويته معنى قل هو الله احد حيث … هويات كل العالمين البديعة
ومرجعها اذ كان مصدرها الذي … افاضات قيومية وحدية
فمرجع اظهار الهويات كلها … هوية ذات الحضرة الاحدية

وليس سوى تلك الهوية في الأزل — لا هو الا هو بمعنى الحقيقة

عن علي ع قال رأيت الخضر ع في المنام قبل ليلة البدر بليلة فقلت علمني
شيئا انصر به على الاعداء فقال قل يا هو يا من لا هو الا هو فلما اصبحت
قصصتها على رسول الله ص فقال يا علي علمت الاسم الاعظم فكان على
لساني يوم البدر وان امير المؤمنين ع قرأ قل هو الله احد فلما فرغ قال
يا هو يا من لا هو الا هو اغفر لي وانصرني

فمعنى هو بان العوالم مشهد — تجلى به توحيد تلك الهوية
وصار حدوث العالمين شواهدا — لمعنى الوجود الحق في الازلية

كما قال علي ع في خطبة الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبحدوث الخلق
على ازليته وفي دعاء الرضا عليه السلام استشهد بحدوث الاشياء على ازليته وقوله

فلا تضربوا لله الامثال عبرنا — بمجهرنا في الحكمة الرضوية

في عيون الاخبار ما سئل عمران الصابي مولانا علي بن موسى الرضا عليه السلام
ان قال الا تخبرني يا سيدي اهو في الخلق ام الخلق فيه قال الرضا عليه السلام
اجل يا عمران عن ذلك سأعلمك ما تعرفه ولا قوة الا بالله اخبرني عن المرآة
انت فيها ام هي فيك فان كان ليس واحد منكما في صاحبه فبأي شيء استدللت
بها على نفسك يا عمران فقال عمران بضوء بيني وبينها فقال الرضا ع
هل ترى من ذلك الضوء في المرآة اكثر مما تراه في عينك قال نعم قال الرضا ع
فأرناه فلم يحر جوابا قال الرضا ع فلا ارى النور الا دلك ودل المرآة على انفسكما
من غير ان يكون في واحد منكما ولهذا امثال كثيرة ولا يجد الجاهل فيها مثلا
ولله المثل الاعلى لعل ما ينبغي للعاقل ان يلاحظ ان معنى هذا التشبيه
في تمثيله ع ما فاته الا تشبيه ما فوق المعقول بلا تناهي المحسوس فتقدس الله

عما

عما هو من لوازم المحسوسات كالزمان والمكان والاين والوضع والكيف والجهة
وما اشبه هذه المعاني وليعلم ان ذلك التمثيل الرضوي اكسير اعظم لفهم
معنى ابداع الله سبحانه كل العوالم بلا دهر تغيير في حقيقة ذاته الازلية تعالى
شانه ومعنى ربط الحادثات بالقديم والكثرة بالوحدة ومعنى احاطته بجلاله
قدرة وعلما وابداعا بكل العوالم ومعنى معية القيومية وغيريته عنها كما قال
امير المؤمنين ع مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة ومعنى قربه تعالى
من كل شيء ونهاية البعد من الخلق لا بتباعد وانه تعالى ليس في الاشياء بوالج ولا عنها
بخارج وانه سبحانه ناء في قربه وقريب في نأيه قريب وفي قربه بعيد وانه شاهد
ومحتجب ستره والباطن لا باجتنان والظاهر لا بتراخي مسافة ولتفهم معنى امكان كل
العوالم ومعدنيتها بذاتها ومعنى وجوب وجودها بما علها ومعنى دلالة
كل العوالم التي هي آياته سبحانه على ذاته وصفاته تعالى شانه ومعنى آية الله
نور السموات والارض ومعنى قوله سبحانه ومن آياته ان تقوم السماء والارض
بامره وقوله سبحانه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه وهكذا ينحل
بتمثيله الجليل كثير من المسائل الغامضة الجليلة بحيث لا يحصى واعلم
ان حقيقة تمثيله ع مطابق لتمثيل الله سبحانه في آية النور وقوله ع فلا ارى
النور الا دلك ودل المرآة على انفسكما من غير ان يكون في واحد منكما
مثال للنور الذي لا يعلم شانه الا النور بذاته الازلي سبحانه كما مضى في هذا الحد
قوله ع والنور لعل يعني الله الذي هو نور السموات والارض قال الله تعالى
ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم ولا بد لنا من تحقيق معنى
الوجود الاضافي الظلي الحكايتي اللابعي من تمثيل مولانا الرضا ع اعلم ان من نظر
في المرآة نظرا استقلاليا لم يحمل الكثير من المشكلات فلينبغي ان يجعل في مرآة

وانه في نأيه

العقلاء لانه لا ينظر في المرآة عاقل الا راى بعيون عقله اشكالات عظيمة
ولكن يتخيل مع ذلك مشكلات عظيمة ونحن نبين انشاء نتبين بتأييد الله سبحانه
تلك الاشكالات العظيمة ونسهل للناظر حل تلك المشكلات الجسيمة بحول
الله وقوته وانما المرآة في الحقيقة مرآة العقلاء اذ يرون منها ان العقول
الجزئية بمعزل عن ادراك حقائق كثير من المحسوسات فضلا من المعقولات و
معارف العلوم الالهيات وليس في شان العقول الجزئية الفلسفية مع
دعاويهم العريضة الطويلة ادراك كثير من المسائل الحسية فكيف يجوز ان
يستبدوا بارائهم المحضة وادلتهم الخيالية في توحيد ذات الاحدية الصمدية
الازلية قال امير المؤمنين كيف يعرف المرء شيئا ليس بيديه فكيف معرفة الجبار
في القدم هو الذي انشا الاشياء مبتدئا فكيف يعرف مستحدث الشيم
وليتامل العاقل تامل الصادق انه لو لم يكن المرآة والماء وما يضاهيهما قط
وحكي له من ظهور الاشياء الكبار والعظيمة الجسيمة مثل الشمس والقمر و
الجبال والاشجار والصحارى والبحار والانهار في جرم صغير مقدار شبر
مثلا فهل كان يصدق بوجوده بل المنصف لا يشك انه يكذب ولا يؤمن
بالوجود الحكائي الظلي بل بما يقيم على استحالته برهانا فليس بنا ان الاشياء
الظاهرة في المرآة اشباحها هل هي في الخارج موجودات ام لا فعلى الثاني كيف
يظهر ويتراءى المعدوم وعلى الاول فليس ظرف وجودها خلف ذلك الجرم
الصغير لا ثالث لا سبيل اليه اما ان يكون ظرف وجودها نفسه فيلزم ان يسع الجرم الصغير
تلك الاشياء الكثيرة وذلك محال بالضرورة واما ان يكون سطحه فهذه
الموجودات ان كانت اعراضا فيلزم تقوم الكبير بالصغير وان كانت جواهرا
يلزم مع ذلك تقوم الجوهر بالعرض وكلاهما محال بالضرورة فوجود مثل الجرم

الصغير

مشتق

الصغير محال بالضرورة فتامل تاملا شافيا ولا تبادر بغلطاتك المتبادرة الى تكذيب
ان وجود العوالم بالنسبة الى الوجود الاحدي الصمدي الازلي وجود ظلي حكائي
ولا اشتراك في حقيقة الوجود والموجود وحقائق الاسماء التي بينها وبينه
سبحانه وتعالى واعتبر حينئذ من تماثيل المرآتية واعلم ان ما يظهر في
المرآة ليست هي صورا منطبعة فيها كما زعمه الطبيعيون ولا هي من موجودات
عالم المثال كما اختاره الاشراقيون والمتاخرون واصطلحوا على اسمه عالم المثال فلا
مشاحة لكنها ليست موجودات عالم المثال المتصل او المنفصل البرزخ
بين الغيب والشهادة بل انما هو مثال متاخر منزل من عالم الشهادة
وليست تلك الصور بعينها هي الاشخاص الخارجية كما ذهب اليه الرياضيون
الزاعمون بخروج الشعاع من الباصرة بل الحق ان تماثيل المرآة موجودات
في الخارج لا بالذات بل بالعرض على ما هي حكاية وظل لا لاجل خروج الشعاع
من الباصرة بل لاجل انعكاس اشعة الشمس على سطح المرآة ثم وقوعها من
سطح المرآة على الباصرة وذلك لان الظهور للابصار صفة ذاتية للنور
من حيث هو ولكن بشرط مظهر ظلماني لانه لا يعرف الاشياء الا باضدادها
فتلك الظهور صفة عرضية للمظهر الظلماني لا من حيث هو بل من حيث مظهرية
للنور وان الخفاء صفة ذاتية للمظهر الظلماني من حيث هو وصفة عرضية للنور لا
من حيث هو بل من حيث عدم مظهر ظلماني فكل واحد منهما الاثنين خفاهما
محسوسا بالاضداد وهكذا شان ربوبية انوار شموس الاسماء الالهية
ونسبتها الى اعيان ماهيات الاسماء الكونية التي هي مربوباتها في كل العوالم
فالنور الحسي من حيث ظهوره في المظاهر الظلمانية العدمية النور حقيقي لا جرم
حتى لا من حيث هو ونور الشمس انه لم يكن منه الا من العرش في جرمها ثم منها

الى القمر وكرة الارض لما كان ظاهرا محسوسا ثم اعلم ان اشراق النور والافاضة
والاثارة في اي مرتبة تنزلت من مظاهره والطلابه والنور المنزل ظل و
حكاية وعكس وموجود بالنور المتنزل منه لا بذاته بل لانه هو القيوم
له فعند طلوع الشمس تتنزل وينعكس ويفاض ويظهر النور من كل جزء
من اجزاء كل شيء الى كل شيء ومن اجزاء كل شيء لجزء يحاذيه بحسب تساوي
زاويتي الشعاع والانعكاس من حد دائرة وجود الانوار والاشعة
بتداخل وتتحد وتتكامل الانوار المتكثرة التي لا تحصى بل لا تتناهى في جميع
الجهات لكن كلها نور واحد اذ ليست تلك الانوار كلها الا النور الواحد
الشمسي وتكثرها اعتباري فكل نور متقدم من حيث تقدمه اقوى واشد
نورية من المتاخر ولذا قلنا من حيث تقدمه لانه كما ينعكس ويفاض من النور
الاقوى الى النور الاضعف لا يتاخر عن النور الاقوى فافاضات الاضواء
من كل الى كل هكذا الى ما لا نهاية له اما ترى انه اذا قوبل مرآتان تتمثل
منهما الصور التي بينهما والمرآتان ايضا في نفسهما بحيث انك ادركت لا
تتناهى الى ان ينتهي الادراك الى ما تراه لضعف نوريته ثم اعلم ان الشكل
واللون بحسب التعين والطلابه حاجب ومانع من ادراك نور المفاض
من النور المتعين بلون المتقوم منه وشكله وهيئته لكان بواسطة
ولو لم يكن تعين سطوح الجدران وسائر الاجسام من حيث الوانها واشكالها
وهيئاتها مانعة من ظهور الاشعة فيها على ما هو عليه لزم يحاذيها كما
الاشعة المنزلة منها اليها ايضا متمثلة بصور التماثيل ولكن تعين
سطوحها مانعة من ان تحكي الاشعة على ما هو عليه واما المرآت فلكون
سطحها عديم اللون بسبب استوائه وتصلبه وتكاثف بكون الاجزاء ميلا ما

الواقع على سطحه وهو معنى صقالتها بحيث لا يرى لها لون حتى يحجب ويمنع من
ادراك النور المفاض عليها كما هو في الواقع فاذا تنورت سطحها بالشمس بلا واسطة
فيظهر على سطحه النور المفاض عليه كقرص الشمس كما هو حتى انه ينعكس منه
الى ما يحاذيه بحسب تساوي زاوية الانعكاس زاوية اضاءة الشعاع على سطحها
واذا تنورت بواسطة فينزل وينعكس ويظهر على سطحها نور من مجموع انوار
ما يحاذيه ظهورا اولا وبالذات ويظهر كل ما يحاذيه من الاشكال والالوان
والجهات والهيئات ومقادير الابعاد على ما هو عليه ثانيا وبالعرض
بتبعية النور المتعين بها كما كان شان ظهور تلك الهيئات بانفسها من نور
الشمس عند اشراقها عليها فتماثيل تلك التعينات ظاهرة وموجودة بوجود
ظلي بواسطة ظهور النور المنزل على سطح المرآت والنور بها المنزل حكاية
وموجود بالنور المنزل منه القيوم لها بحسب التقدم الذاتي بلا تراخي بالزمان
وهكذا شان الحدقة فانها ايضا مرآت وجاسوس للروح النفساني الذي في
الدماغ فاذا انعكس من ذلك النور المجموعي المنزل على سطح المرآت نور لطيف فاض
الى سطح الحدقة فيرى الحدقة من حيث جلائها بالروح الحيواني شعاعا ونورا
منزلا على سطح المرآت على ما هو عليه من جميع تعينات الاشكال والالوان و
الجهات والهيئات ومقادير الابعاد لكن بحسب تساوي زاويتي الشعاع
والانعكاس ولذلك كان ما هو عليه نور متعين بتلك التعينات فيظهر تلك
التماثيل المتعينة ثانيا بوجود نوري ظلي منزل من سطح المرآت الى الحدقة
وكل نور متقدم من حيث تقدمه كما قلنا اشد وجودا ونورية من المتاخر
المفاض والمتاخر المفاض اضعف من المتقدم المفيض في جميع المراتب كما يلوح
من التماثيل التي نشاهد عند تقابل المرآتين كما لا نظن ان الانوار في كل

هذه المرآة غير نور الشمس والتماثيل غير التماثيل المتعين بها نور الشمس لانها
عينها من وجه وغيرها من وجه ولم يعرفها لا غيرها بمعنى انها اظلال وحكايات
موجودة وظاهرة لوجودها وظهورها لا بانفسها فهي عينها باعتبار
وجودها وهو معنى الوجود الغيري وهي غيرها باعتبار العدمية الذاتية وهو
معنى امكانها وان شئت قلت هي عينها برهان حدوثها الذاتية لانها
مشهودة والمعدوم لا تشاهد وهي غيرها برهان وجودها الظلي الحكائي
الاعتباري ثم اعلم ان حقيقة النور ليست من الاعراض ولا الجسم ولا جسمانيا
ولا مكان له وهو بالحقيقة نور ابداع الله سبحانه كما قال مولانا علي بن موسى
الرضا ع والنور في هذا الموضع اول فعل الله الذي هو نور السموات والارض
فالابداع نور وهو حادث قائم بنور ذات الله الازلي الذي لا يشاركه
بعد ولا بحد ولقد قام بنور ابداعه سبحانه وتعالى كل عوالم الارواح والعقول
والنفوس والعرش والكرسي والسموات والارض وما في كلها من الجواهر
والاعراض وما بينهما كما قال الله سبحانه ومن اياته ان تقوم السماء والارض
بامره وقال ع كل شيء قائم به وكل شيء خاضع له فليس حقيقة النور جوهرا
ولا عرضا حتى يتوهم انه حل لشيء او حال في شيء وليس حقيقته بمكاني ولا
زماني ولكن من حيث ظهوره وتعينه العرش المحيط مكانه العرش ومن حيث
تنزله في جرم الشمس مكانه الفلك الرابع ومن حيث تنزله في الارض تعينه
بالالوان والاشكال والاوضاع والجهات والهيئات ومقادير الابعاد ومن حيث
تنزله في سطح المرآة وسطح الحدقة مكانه تلك المشاهد المنزل اليها وحكايات
تلك التعينات موجودة في سطح المرآة وسطح الحدقة حكاية وظلية لها لان
العقل يفرق بين وجودات المبصرات الخارجية عن سطح المرآة وبين وجودات

التماثيل

التماثيل الظاهرة في سطحها ولا ريب في انه يحكم بان وجود المبصرات الخارجية
متبوع ووجود التماثيل الظاهرة في سطحها تابع وان ليست تلك التماثيل
مستقلة بالوجود بل انما هي موجودات بالاضافة الى امور ابعد وهي
مقابلة سطح المرآة ووجودات المبصرات الخارجية والنسبة الحاصلة بين
الباصرة وسطح المرآة بحسب تساوي زاويتي الشعاع والانعكاس ومقابلة
البصر لتلك التماثيل فاذا انبطل هذه النسب بطل وجود تلك التماثيل الظلية
الحكائية المرائية بالكلية ولو تفقد احد وجه المرآة او الماء او ما يضاهيهما
بحيث تحاكي الصور ولم يدرك تغير تلك التماثيل بحسب تغير التماثيل
المبصرات الخارجية لم يعلم ان تلك التماثيل تابعة في الوجود للمبصرات الخارجية
فيزعم انها موجودة في الواقع ولكن لما كان التماثيل تتغير بتغير المبصرات
الخارجية لا ارتياب ولا يتخالج لشك في ان تلك التماثيل تابعة لوجود
المبصرات الخارجية وظلية موجودة لوجود ظلي حكاية تابعة لها من حيث
البصرية فقط فيحكم ح بان وجود تلك المبصرات متقدم على وجوداتها
تقدما ذاتيا عقليا لا زمانيا وبما تبين معنى حقيقة الوجود الظلي الذي
هو حكاية الوجود في العالم الجسماني المشهود بادراكات الابصار الحسية
فلنرجع الى شرح حديث سيدنا ومولانا علي بن موسى الرضا ع فنبين ان
المراد من تمثيله حقيقة النور الباطني الابداعي العقلي لوجود كل الكائنات
بالنور الظاهر المحسوس في المرآة بيان ان الوجود الحقيقي الاصلي الازلي عند اهل
المعرفة عن الوجود المجازي الاضافي الحادث الظلي لا يتخصص وجوده سبحانه
كما زعم المتفلسفون ومن تابعهم بل عينا نسبته سبحانه في الصغير بمعنى انه
سبحانه وجود وموجود بذاته حقيقة في ازل الازال وتلك الوجودات

[illegible]

المشهودة في كل العوالم ليست وجودا وموجودات بمعنى الحقيقة وانما هي كلها الظلال و
بوجود الازلي المتعال كما قال امير المؤمنين ع معرفته توحيده وتوحيده
تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة ومن اجل انه سبحانه
مباين كل مجعول لانه في الصفة لقد عبر عن وجوداتها باعلام الوجود كما قال
لم يطلع العقول على تحديد صفته ولم يحجبها عن واجب معرفته فهو الذي
تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود ولقد عبر عن الحقيقة الازلية
بلفظ الوجود كما قال ع ان قيل كان فعلى تاويل ازلية الوجود وان قيل لم يزل
فعلى تاويل نفي العدم ولقد كان من اسولة عمران حين هذا السؤال اذ قال
لمولانا علي بن موسى الرضا ع يا سيدي الا تخبرني عن الخالق اذا كان واحدا لا شيء
غيره ولا شيء معه اليس تغير بخلقه الخلق فقال ع قديم لم يتغير عز وجل بخلقه الخلق
ولكن الخلق يتغير بتغيره ولقد مثل ع فقال المثل في ذلك انه لا يقال السراج
هو ساكت لا ينطق ولا يقال ان السراج ليضيء فيما يريد ان يفعل بنا لان الضوء
من السراج ليس بفعل منه انما هو ليس شيء غيره فلما استضاء لنا قلنا قد اضاء لنا
حتى استضئنا به يعني ان مشيته سبحانه محدثة بحدوث ذاتي وهو في حد ذاته
ليس سببا لوجود العوالم بوجه وهما نعتان لكلام شاء واراد حتى يكون كما
ساكنا ثم يقول كن حتى يكون نحو محدث في ذاته سبحانه شيء هو كالمشية
والارادة اللتان في الخلائق ولقد قال ع ارادة الله سبحانه الفعل بقوله له
كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر وقال الرضا ع كن منه
صنع وما يكون به المصنوع ولقد مثل ع لمشيته وارادته وابداعه سبحانه
بالسراج فانه لا يقال للسراج انه لا ينطق ثم نطق ولا يقال للسراج انه يضيء اي
يتجدد فيه فعل الاضاءة وتقتضي ان يفعل بنا الاضاءة في تغير ذاته بالاضاءة

بل الضوء

بل الضوء من السراج انما هو ليس بفعل منه ولا كون غير ذاته وانما هو ليس شيء غيره
في الخارج فكذلك ابداعه المتعال فليس شيء غيره سبحانه حتى يكون موجودا
مستقلا بالذات بل ليس نور الابداع الا تابعا لنور ذاته الازلية كما قال ع
والنور في هذا الموضع اول فعل الله الذي هو نور السموات والارض
والعوالم كلها موجودة بالابداع بالوجود الظلي كما ان نفس الابداع موجود
بوجوده سبحانه ومثل ابداعه كاضاءة السراج فلما استضاء لنا بضياء
مشيته وارادته وابداعه التابع لذاته الازلية قلنا قد اضاء لنا حتى استضئنا
به لا انه حدث بمشيته وارادته وابداعه سبحانه شيء في ذاته الازلية وكلما
تحقق شيء في كل العوالم تجدد ابدع الله وجوده وشاء ع ان يصير شيئا بمشيته فالـ
عوالم كلها تابعة لذاته الازلية كاضاءة السراج مثلا بلا تغير في ذاته الازلية
المتعالية من كل العوالم من غير توهم ايجاب الفعل منه سبحانه في هذا التمثيل
لان معنى القدرة ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل بالنظر الى ذاته سبحانه
ازلا ولكنه شاء وفعل فالله سبحانه وتعالى قادر بذاته موجب في مشيته اذ ليس
لمشيته مشية اخرى كما قال ع خلق الله المشية بنفسها وخلق الاشياء بالمشية
اي اوجب الله سبحانه كل العوالم بالمشية ومن اجل ذلك صار في العوالم
واجبة بمشيته التابعة لذاته الازلية تبعية الاضاءة للسراج والحرارة للنار
فلا باس في ايجابه سبحانه من حيث مشيته وقدرته من حيث الذات ومن اجل
ذلك لما قال عمران يا سيدي فان الذي كان عندي ان الكائن قد تغير في فعله عن
حاله بخلقه الخلق قال الرضا ع احلت يا عمران في قولك ان الكائن يتغير في وجه
من الوجوه حتى يصيب الذات منه ما يغيره يا عمران هل تجد النار يغيرها تغيير
نفسها او هل تجد الحرارة تحرق نفسها او هل رايت بصيرا قط راى بصره قال عمران

لم أره وحاصل جواب الرضا ع في معنى عدم تغيره سبحانه بالابداع يرجع الى ما
قال جده امير المؤمنين ع فاعل لا بمباشرة ولقد اشار الى خلقه بينونة الصفة
لا بالعزلة فهو الله سبحانه وجود وموجود بذاته وشيء بحقيقة الشيئية لا
لها فكل العوالم معدومة بذواتها موجودة حادثة تابعة لوجود المتعال
وشيء لا بحقيقة الشيئية بل بشيئيته ومشيته سبحانه شيء صادر به كاضائة
السراج مثلا فكيف يتغير ذاته الازلية بابداعه العوالم ثم قال عمران يا سيدي
اهو في الخلق ام الخلق فيه زعم عمران انه تعالى اذا كان قائما بالخلق حالا فيه كما
ينادي بالعكس فلا يتغير بابداعه الخلق فاجابه ليس هو في الخلق ولا الخلق فيه
تعالى عن ذلك لان معنى احاطته سبحانه في قوله والله بكل شيء محيط ومعنى معيته
في قوله وهو معكم اينما كنتم ومعنى قربه سبحانه في قوله ونحن اقرب اليه من حبل
الوريد ليست هي الاحاطة والمعية والقرب المجازي كما في الظاهري بل انه
سبحانه من حيث قدرته وعلمه ومشيته وارادته وابداعه على كل شيء محيط ومع
كل شيء احاطته ومعيته عليته جاعليته قيوميته وقربه بكل شيء قربا معنويا
لانه سبحانه وتعالى حيوة كل شيء ونور كل شيء فهو تعالى شانه كما قال ع داخل في الاشياء
لا كدخول شيء في شيء وخارج عن الاشياء لا كخروج شيء عن شيء وقال ع انه في الاشياء
كلها غير متمازج بها ولا باين منها ثم مثل مولانا الرضا ع ليعلم ان ابداعه
المتعال حقايق كل العوالم لا يستلزم ان يكون هو فيها ولا هي فيه فقال ع الست
ما تعرفه ولما كان التمثيل لذلك المعنى امرا جليلا قال ع ولا قوة الا بالله اخبرني
عن المراة التي هي منشأ الظهور وجهك واستدلالك بما لك فيها على صورتك
انت فيها ام هي فيك فان كان ليس واحد منكما في صاحبه فباي شيء استدللت
بها على نفسك يا عمران مع تباينك عنها وتباينها عنك يعني انه لا ريب انك

لست

لست في المراة ولا المراة فيك ومع ذلك بينك وبين الصورة المرئية رابطة
بينة ظاهرة بحيث تستدل بها على نفسك فهكذا الامر في الرابطة التي هي ابداعه
سبحانه كل العوالم فاجاب فقال عمران بضوء بيني وبينها لان الضوء من رابط
الابصار وصورة المراة فاستدللت بذلك الضوء الذي بينها على نفسي فقال
الرضا ع هل ترى ذلك الضوء في المراة اكثر مما تراه في عينك لانه لابد من ان
يكون الدليل اوضح من المدلول فقال عمران نعم قال الرضا ع فارناه حتى نعلم ان
الضوء الذي في المراة اكثر مما في عينك فلم يحر جوابا اي فلم يرجع جوابا لان عمران
علم انه ليس في المراة ضوء يستدل به على نفسه فعجز عن الجواب فسكت ثم بين
الامام ع انه ليس في المراة شيء ولكن النور ظاهر بذاته ومظهر للاشياء فقال ع
فلا ارى النور الا وقد دلك ودل المراة على انفسكما من غير ان يكون في واحد
منكما اي النور الظاهر في سطح المراة باعتبار انه فائض من نور وجهك فائض
مرة ثانية على حدقتك ثم بتوسط الحدقتين على العصبتين المجوفتين حتى
ترتسم على ادراك نفسك فيدلك على نور وجهك كما هو على ما هو فتدرك بذلك
النور الفائض المنبسط من وجهك من غير ان يكون ذلك النور فيك او في المراة
فهكذا شان ابداعه سبحانه كل العوالم لان النور الابداعي الفائض من الله
سبحانه يفيض اعيان حقايق موجودات كل العوالم وليس ذلك النور الابداعي
في الله سبحانه ولا في العوالم بل انما هو صادر من الله سبحانه ومقوم حقايق
كل العوالم وصار منشأ تحققها وظهورها وبهذا النور الفايض من الله اعني
العقول والنفوس والعرش والكرسي والسموات والارض وحقايق المعقولات
والمحسوسات فذلك النور الابداعي الذي يظهر به قيومية الله سبحانه
لكل العوالم اية عظيمة تدل عليه سبحانه كما قال عز من قائل ومن اياته ان تقوم السماء

الارض بما برز منه ثم قال ع ولهذا امثال كثيرة لا يجد الجاهل فيها مثالا كاملا يفيد انه
باضائة السراج من غير ان يتغير السراج بالاضائة ومن غير ان ينقص منه شيء او يتحلل
منه شيء وكذا اثبات العقول والنفوس ومن الامثال ما هو اوضح لدى جعلنا العقلي
حقايق عقلية في اذهاننا وهي موجودات ذهنية وليست عقولنا في تلك الحقايق
ولا تلك الحقايق في عقولنا بل انما هي حادثة بارادتنا ومشيتنا الناشية من
انضمام انوار عقولنا نحن قيوم لها وهي قائمة بعقولنا لا كقيام الاعراض بمحالها
بل كقيام المجعول بجاعله ثم قال ع ولله المثل الاعلى قال الله سبحانه وهو
الذي يبدء الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه وله المثل الاعلى في السموات والارض
وهو العزيز الحكيم صدق الصادق ع ولله المثل الاعلى الذي لا يشبهه شيء ولا يوصف
ولا يتوهم فذلك المثل الاعلى وفي العيون عن الرضا ان النبي ص قال لعلي ع يا علي
وانت المثل الاعلى وفي رواية انه قال في اخر خطبته نحن كلمة التقوى وسبيل الهدى
والمثل الاعلى وفي الزيارة الجامعة الجوادية السلام على ائمة الهدى الى قوله وورثة
الانبياء والمثل الاعلى ولعمري انهم عليهم السلام لاعظم الامثال واكبرها لهذا المعنى ومن خطب
امير المؤمنين ع ما خلق الله سبحانه اية اكبر مني والله قد علمت بتحقيق معنى تمثيل كون ماء
على نحو ما سمي الوضاء فاعلم ان الوجود والعلم والنور والشهود الفاظ متغايرة المفهوم
متحدة بالمصداق كما كان هذه الظهورات للنور الجزوي الحسي الشمسي بحسب
انا ضائتها وكلما اشرقت وتجلت الشمس تتظاهر وتتوفر افاضات انوارها
كل صقع الافاق فهكذا الوجود الواحد الازلي المتعالي عن التمثيل المقول بصفة
الكمالية انما خلع الوجود على حقايق الاعيان الثابتة المعدومة بذواتها الكو
بحسب شيئيتها بالعدم وجعلها العلمي اولا بالفيض الاقدس ثم جعلها العيني ثانيا بالفيض
المقدس فيكون للوجود والعلم والنور والشهود والمطلق ظهورات في مرتبة

مبدعاته

مبدعاته سبحانه وفي كل العوالم بمراتب شدة القوى والانبعاث ويكون حقايق
لعيان الماهيات في عوالم الغيب والشهادة كالتماثيل المرآتية موجودات في
الخارج بالعرض لانها اظلال وحكايات للوجود الازلي والاسماء الحسنى التي
هي تجلي ذاته سبحانه بكل صفاته بما هي اظلال وحكايات لها وليست بظلاله
ظلال ولا بموجودات اصلية حتى يتوهم ان الوجود مقول بالتشكيك وان
الله سبحانه سهما في حقيقة الوجود والاسماء الحسنى شريك تعالى الله عما
يشركون ولقد نطق بعض الاحاديث بالوجود الظلي كما قال ع خلق الله
الخلق ثم بعثهم الى الظلال قيل وما الظلال قال ع الم تر الى ظلك في الشمس
وليس بشيء وقال ع خلق النور ابدان نورانية ولقد سئل ابو عبد الله ع كيف
كنتم حيث كنتم في الاظلة فقال ع كنا عند ربنا ليس عنده احد غيرنا في ظلة خضراء
نسبحه ونقدسه ونهلله ونمجده وما من ملك مقرب ولا ذي روح غيرنا حتى
بدا له في خلق الاشياء فخلق ما شاء كيف شاء من الملائكة وغيرهم الخ
ومما اقتبسنا من احاديث ائمتنا المعصومين ع وكلام الحكماء العرفاء الالهيين
تاويل قول الله سبحانه الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا
الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا لعل اشار الله سبحانه الى طلوع
شمس تجلي صفة الربوبية من افق الفنا بتحقيق صباح الولاية بقوله الم تر الى ربك
كيف مد الظل حقايق اعيان ماهيات كل العوالم بالجعل العلمي والفيض الاقدس
اولا ثم بالجعل الخارجي والفيض المقدس ثانيا فظهر باسم النور الذي هو الوجود
الاضافي المعبر عنه بالمشية والارادة معناهما واحد واسماؤهما شتى الى ان قال ع
والنور في هذا الموضع اول فعل الذي هو نور السموات والارض فذلك النور
الظاهر الحادث بالحدوث الذاتي فظهر كل شيء ومن ثم كتم العدم الى فضاء الوجود

ولو شاء لجعله ساكنا ثابتا في العدم الذي هو خزائن جوده في ام الكتاب في اللوح المحفوظ
الثابت فيها وجود كل شيء وحقيقته في الباطن لا العدم الصرف بمعنى اللاشيء
لانه لا يقبل الوجود اصلا ولا قال تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن
فيكون فلا يخاطب اللاشيء وما ليس له وجود في باطن العلم وخزائن علم الحق غيبة
ولم يكن له شيئية الثبوت بالفيض الاقدس لم يكن موجودا اصلا في الظاهر فلا يصير
مخاطبا لكلمة كن الوجودية حتى يصير موجودا بشيئية الوجود والفيض المقدس حيث
قال الله سبحانه وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم عن النبي
ان في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهذا تأويل قوله سبحانه وان من
شيء الا عندنا خزائنه وتفصيل كلامه انه ما من شيء في الوجود الا عندنا خزائنه
في عالم القضاء الكلي بارتسام صورته في ام الكتاب الذي هو العقل الكلي المحفوظ
عن التبدل على الوجه الكلي ثم في خزائنه الاخرى في عالم النفس الكلية المعبر عنها باللوح
المحفوظ بارتسام صورته فيه متعلقا باسبابه ثم في خزانة اخرى بل خزائن
في النفوس الجزئية السماوية المعبر عنها بسماء الدنيا ولوح القدر الذي هو لوح المحو
والاثبات بارتسام صورته فيها جزئية مقدرة بمقادير وهيآت واشكالها واوضاعها
ومعانيها ثم في عالم الشهادة لا ننزله الا بقدر معلوم في كل وقت ووضع ووقت
استعداد مخصوص في ذلك الوقت ثم بعد ان مد الله سبحانه ظل حقائق
اعيان ماهيات العوالم بالوجود الاضافي الذي هو ابداعه سبحانه جعل الله شمس
تجليه سبحانه على الظل دليلا يهتدي الى ان اعيان ماهيات كل العوالم ليست بذواتها
بل انما هي حكايات لوجوداتها التي هي ظلال اسماء الله سبحانه التي هي تجليات
ذاته سبحانه وشؤونات كل صفاته اذ ليس الوجود والموجود حقيقة الا الواحد
الحقيقي الاحد الازلي ولو لم يكن معنى ظلية وجودات اعيان ماهيات كل العوالم

الحقيقي

الحقيقي الازلي لما كانت من حيث ذواتها شيئا كما في التماثيل المرآتية فليست لها
الا الوجود الظلي المفاض من الله سبحانه عند الابداء ثم قبضته سبحانه عند
الاعادة اليه تعالى شأنه وافنائه قبضا يسيرا اي قبضا يسيرا حقيرا عند عظمة عزائمه
الالهية كما ينفي ويضمحل قليل النور في سطوات عظمته شمس تجليه سبحانه بصفاته
واسمائه ثم والقبض دليل على ان الافناء ليس اعداما محضا بل انما هو منع عن
الانشاءات وقبضه الى عالم العقل الحافظ لصورته وحقيقته فمعنى قوله سبحانه
ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا كما قال ع اذا افنى الله الاشياء افنى الصورة والهيئة
فالتبدل للايجاد والاعدام الا الاظهار ما هو ثابت في الغيب والاخفاء في الغيب فهو الظاهر
بتجليه سبحانه باسم النور والظاهر في كل العالمين والباطن بكنه حقيقته عن ادراك
كل العارفين والعالمين واذ قد تحقق معنى الوجود الظلي تبين لك انا على من حجج
الرضا القدسيين ان حقايق اعيان ماهيات كل العالمين فانية بذواتها بائنة
بابداعه وابقائه سبحانه لا وجود ولا بقاء حقيقة الا للذات الاحد الواحد الحقيقي
الازلي الحي القيوم فكل شيء هالك الا وجهه وكل من عليها فان بالذات كما ان
التماثيل المرآتية فانية بالحقيقة ولا وجود لها حقيقة الا للمبصرات الخارجية في المرآة
هذا من حيث النظر العالي في الا فالصور الخارجية والمرآت وكل عالم من فيها
فانية بل كل العوالم فانية بذواتها باقية بابقاء الله جل شأنه فالمرآت حقيقته
عزة عظيمة لاولي الالباب يعتبرون بها من وجوه كثيرة تكاد لا تحصر على تلك الوجوه
يستحيل فيها صدور منها حقيقة قوله سبحانه كل شيء هالك الا وجهه وقوله ع
الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وعلموا ان نسبة الملك الى الملكوت في الوجود
ثم نسبة الملكوت الى وجه الحي القيوم الذي لا ينام ولا يموت كنسبة الصورة المرآتية
في المرآت الى الصورة الخارجية فليس الملك والملكوت حقيقة الوجود والبقاء

وجودها تابع لوجود الحق الحقيقي الازلي فان بعض الناس بل اكثرهم يظنون ان
الموجودات التي يشاهدونها في الدنيا لها وجود حقيقي واذا بطلت الغشية
الحاصلة بين بصائرهم وتلك الموجودات وانكشف الغطاء عن ابصارهم وارتفع
التلبيس فانتبهوا من نومهم وعلموا يقينا ان كل من عليها فان وكل شيء في حال
وجوده هالك الا وجهه وحينئذ يسمع النداء من سلطان العرش بقوله تعالى
لمن الملك اليوم لله الواحد القهار الخ ..

وصار حدوث العالمين شواهد   لمعنى الوجود الحق في الازلية

كما قال عليه السلام في خطبة الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبمحدث خلقه
على ازليته وفي دعاء له عليه السلام مستشهد بحدوث الاشيا على ازليته

التحميد الثامن اشارة الى معنى ازليته وابديته والى معنى حدوث العالم ذاتا وزمانا وفنائه بالذات ثم

لك الحمد يا من كان بالذات لم يزل   لدى ازل الآزال غيب الهوية
فقد انقطعت عنه الاسار انه ازلي   بغيب الغيوب المنزه عن كل نسبة
لقد كان ذات الله سبحانه ولم   يكن معه شيء بحكم الضرورة

في العيون عن الرضا عليه السلام اما الواحد فلم يزل واحدا كائنا لا شيء معه بلا حدود
ولا اعراض ولا يزال كذلك وفي النهج وانه سبحانه يعود بعد فناء الدنيا وحده لا
شيء معه كما كان قبل ابتدائها كذلك يكون بعد فنائها بلا وقت ولا مكان
ولا حين ولا زمان عدمت عند ذلك الآجال والاوقات وزالت السنون و
الساعات فلا شيء الا الله الواحد القهار

ومع ذاك ما كانت يد الله لحظة   بمغلولة عن بسط نور الافاضة

قال الله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان

ومع ذاك كل العالمين حوادث   زمانا وذاتا عند اهل الهداية

ومع

ومع ذاك ان الله ما كان خاليا   من الملك من قبل ابتداع الخليقة
ولا خاليا من بعد حين ذهابه   فوا عجبا من فهم تلك الحكاية

في الكافي انه جاء رجل الى ابي جعفر عليه السلام فقال اخبرني عن ربك متى كان فقال
ويلك انما يقال لشيء لم يكن متى كان ان ربي تبارك وتعالى كان لم يزل حيا
بلا كيف وساق الحديث الى ان قال ولا يشبه شيئا مذكورا ولا كان خلوا من
الملك قبل انشائه ولا يكون منه خلوا بعد ذهابه لم يزل حيا بلا حيوة وملكا
قادرا قبل ان ينشئ شيئا وملكا جبارا بعد انشائه الحديث

وتلك اعتقادات تمنع بعضها   من البعض في تبيانها بالعبارة
ولكنها تجمع جميعا بعقل من   يفوز بتحقيقاتنا الحكمية
برهان ان الله جل ثنائه   تعالى عن الازمان عند التبصر

في الكافي من كلام امير المؤمنين عليه السلام لا تحويه الاماكن ولا تضمنه الاوقات ولا
تحده الصفات ولا تأخذه السنات سبق الاوقات كونه والعدم وجوده
والابتداء ازله ومن كلام له عليه السلام لا امد لكونه ولا غاية لبقائه ومن كلامه عليه السلام كان
قبل القبل بلا قبل وبعد البعد بلا بعد ولا منتهى غاية لينتهي غايته وفي خطبة له عليه السلام
ليس له وقت معدود ولا اجل ممدود ولا نعت محدود سبحان الذي
ليس له اول مبتدأ ولا غاية منتهى ولا آخر يفنى وفي خطبة اخرى والحمد لله
دائم لا بامد وقائم لا بعمد وفي خطبة اخرى لم يتضمنه وقت ولا يتخطاه زمان
وفي خطبة له الواحد الاحد الصمد المؤبد للابد والوارث للامد الذي لم يزل
ولا يزال وحدانيا ازليا قبل بدء الدهور وبعد صروف الامور الذي لا يبيد ولا
ينفد وعن ابي عبد الله عليه السلام قد جاء حبر من الاحبار الى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير
المؤمنين متى كان ربك فقال ثكلتك امك ومتى لم يكن حتى يقال متى كان كان

وبي قبل القبل بلا قبل وبعد البعد بلا بعد ولا غاية له ولا منتهى لغاية انقطعت الغايات
عنه فهو منتهى كل غاية الحديث

وعبّر في المعنى عن الازمان في ... عبارات اهل العلم في الازلية

في خطبة له الذي ليست لمحاول الافكار حد وامد ... لطامحات العقول وفي
خطبة له الذي لم يزل ولا يزال وحدانيا ازليا قبل بدء الدهور وبعد
صروف الامور وقال ع سبق الاوقات كونه والعدم وجوده والابتداء ازله

لعلك كان معنى لفظ كان مجردا ... هنا للتعبير عن معنى زمان ومدة

وذلك المعنى هو المراد من منطوق ما فيه معنى من قوله عليه السلام في خطبة الوسيلة
ان قيل كان فعلى تاويل ازلية الوجود الخ وكما في قوله وكان الله حكيما عليما

الا انما الازمان للعالمين لا ... لذات الوجود الحق في الازلية
لان بقاء الحادثات زمانها ... بمقدارها المجهول بالتبعية
مشبه بالذات محدثة بلا ... زمان فكيف الذات قبل البرية
وابداعه نور الوجود لانه ... افاضته نور لم يزل بالحقيقة
بغير زمان او مكان وجهة ... وكم وكيف او لحاظ الاشارة
فسبحان من ابداعه قول كن بلا ... زمان ولفظ بل بمحض الارادة

في الكافي عن ابي الحسن ع الارادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من
الفعل واما من الله فارادته احداثه لا غير لانه لا يروي ولا يهم ولا يتفكر و
هذه الصفات منفية عنه فهي صفات الخلق فارادة الله الفعل لا غير ذلك
يقول له كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك
كما انه لا كيف له وفي خطبة لامير المؤمنين ع قبل كل شيء لا يقال شيء قبله وبعد
كل شيء لا يقال له بعد انشاء الاشياء الابدية وفي الكافي عن ابي جعفر ع كل شيء

سواه مخلوق انما يكون الاشياء بارادته ومشيته من غير كلام ولا تردد في نفس

فقامت دهور الكائنات بامر كن ... فكانت بذاك الامر لا بروية
وصار به كل العوالم كائنا ... باوقاتها في كل شان ونشاة

في خطبة له ع انشأ الخلق انشاء وابتدأه ابتداء بلا روية اجالها ولا تجربة استفادها
ولا حركة احدثها ولا همامة نفس اضطرب فيها اجال الاشياء لاوقاتها ولاءم بين مختلفاتها

هنالك كل العالمين حوادث ... ذواتا وازمانا بنور المشية
زمانا اذا لاحظت في العقل بعضها ... الى بعضها الموجود في كل لمحة
وذاتا اذا لاحظت في العقل كلها ... بجنب الوجود الحق في الازلية
واذ كان عند الله في علمه الازل ... وجودا لذات الله الازلية التي
بدو تمامع وقتها ودهورها ... بعلم حضوري لحد بالاحاطة
وبدع كل العالمين بامر كن ... بجعل بسيط حادث بالافاضة
فنسبته من قبل انشاء ملكه ... ومن بعده في ملكه بالسوية
فلم يك خلوا قبل انشاء ملكه ... ولا بعده من ملكه بالضرورة
لبرهان معنى النسبة الازلية ... الا لهية القدسية الابدية
ونسبتها ليست زمانية كما ... توهمها نقص العقول الضعيفة
ولكنها حب الطبون محيطة ... بازمان كل العالمين الحديثة
الا ان كل العالمين لحادث ... لدى الله ذاتا عند اهل الهداية
وازمان كل العالمين بقاؤها ... بابقاء امر واحد مثل لمحة
وليس زمان قبل معنى حدوثها ... ذواتا بامر الحضرة الازلية
ففي فصلها عند الافاضل ابعد ... زمان فاقوال بغير البصيرة
وليس لهذا الفصل معنى محصل ... سوى انها كانت من العدمية

ولا فصل بين الله جل شأنه   وبين جميع العالمين الحديثة

في خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام لا يقال كان بعد أن لم يكن فتجري عليه الصفات
المحدثات ولا يكون بينها وبينه فصل ولا يكون له عليها فضل فيستوي
الصانع والمصنوع ويتكافأ المبتدع والبديع الى آخره

وفي ذلك الازل الذي الزمان بل   حقيقته مع كلها بالسوية
وقد كان معنى النسبة الازلية   هنالك غير النسبة الاخروية

في الكافي سئل عن أبي عبد الله عليه السلام عن الاول والآخر فقال الاول لا عن أول قبله
ولا عن بدء سبقه وآخر لا عن نهاية كما يعقل من صفة المخلوقين ولكن قديم أول
آخر لم يزل ولا يزول بلا بدء ولا نهاية لا يقع عليه الحدوث ولا يحول من حال
الى حال وفي خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام ليس في أوليته نهاية ولا لآخريته حد
ولا غاية الذي لم يسبقه وقت ولم يتقدمه زمان وفي تلك الخطبة الاول قبل
كل شيء ولا قبل له والآخر بعد كل شيء ولا بعد له

وقد كان معنى الحضرة الازلية   هنالك عين الحضرة الابدية
ولكن لدينا الفرق بينهما لدى   اشاراتنا في البدء ثم الاعادة
هويته ذاتيه ازليه   فدامت عن حدها بالاشارة
ونسبته بالعالمين جميعها   سواء لابداع الجميع بلمحة
معيته سبحانه مع كلها   بغير مكان او زمان ومدة
فلم يتفاوت نسبة الحق في الازل   بابداع خلق العالمين الحديثة
هنالك استوى من كل شيء ولنا   معيته مع كلها بالاحاطة

في الكافي سئل ابو عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى الرحمن على العرش استوى
فقال استوى في كل شيء فليس شيء اقرب اليه من شيء لم يبعد منه بعيد
ولم يقرب استوى في كل شيء منه قريب

معيته قيومية بالاحاطة   وربوبيه عليه جاعليه
وما كان معه لا يزال ولم يزل   حوادث بل كانت به بالضرورة
فذات الوجود الواحد الحق في الازل   مع العالمين الحادثات الكثيرة
ولكنها ليست مع الحق في الازل   وقد حدثت ذاتا عن العدمية
توحيده الان كما كان في الازل   وما كان شيء غيره في الحقيقة

في كتاب التوحيد عن موسى بن جعفر عليه السلام انه قال ان الله تبارك وتعالى كان
لم يزل بلا زمان ولا مكان وهو الان كما كان لا يخلو منه مكان ولا يشتغل
به مكان ولا يحل في مكان ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وفي العيون
قال الرضا عليه السلام اما الواحد فلم يزل واحدا كائنا لا شيء معه بلا حدود ولا اعراض
ولا يزال كذلك وفي التوحيد عن ابي جعفر عليه السلام ان الله تبارك وتعالى كان ولا شيء
غيره نورا لا ظلام فيه وصادقا لا كذب فيه وعالما لا جهل فيه وحيا لا
موت وكذلك اليوم وكذلك لا يزال ابدا

فلا شيء الا الله والله اكبر   من الوصف والتوصيف عند البرية

في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام حيث قال له رجل عنده الله اكبر فقال عليه السلام الله اكبر
من اي شيء فقال من كل شيء فقال عليه السلام حددته وفي رواية فقال عليه السلام وكان ثم شيء
فيكون اكبر منه فقال الرجل كيف اقول قال عليه السلام قل الله اكبر من ان يوصف

هو الباقي وهي الفانيات بذاتها   فكيف لها في العقل ربط المعية
الا انما استلزام وهم تعدد   القديم بزعم الوحدة العددية
هنا لحدوث العالمين بزعمهم   فذا انه محال عند اهل البصيرة
ويلزمهم ان يحكموا بتعدد   القديم والامتناع بسط الاضافة

كما انه في اوهام معن حدوثها ... زمانا ضلالا عن صراط الهداية
ويلزمهم ايضا فساد تعدد ... القديم او التعطيل قبل الخليقة
فسبحانه عما به يصفونه ... تعالى باوهام العقول السخيفة
ومن عده سبحانه مع غيره ... لا يبطل معنى الوحدة الازلية
كما قال مولانا على من عده فقد ابطل ازله وقال ع ما وحده من اشار اليه وتوهمه
ولكن بتوحيد الوجود بذاته ... وتحقيق تلك الوحدة الابدية
وان وجود الله جل شانه ... تقدس عن كل الدهور الحديثة
لقد ضل في الافهام زعم تعدد ... القديم لدى اوهام اهل الضلالة
لدى فهم تلك الوحدة الصمدية ... وابن قديم غيره جل شانه
محال لدى الادراك فرض تعدد ... مع الوحدة الذاتية الاحدية
ويتبان مولانا على بنصه ... دليل حدوث العالمين الكثيرة
زمانا وذاتا عقل اولى النهى ... من الوحدة الذاتية السرمدية
وحسبك برهانا اضافته التى ... قضت لدى توحيده رب البرية
ومن بعد تقديس الوجود بذاته ... عن الوحدة المحدودة العددية
ومن بعده معنى قوله ازلية ... الوجود بلا معنى زمان ومدة
تبين عقلا ان دعوى تعدد ... القديم محال باطل بالضرورة
ولم يبق في الادراك وهم اشارة ... الى حده مع ذاته الصمدية
فليس قديم غيره جل شانه ... لدى انه الازل غيب الهوية
ولا حادث بالذات او بالزمان في ... اشارات اوهام العقول السخيفة
وهذا حدوث العالمين بذاتها ... ولزمها من ذاته الازلية
وتنزهه سبحانه عن اشارة ... الى ذاته عقلا بوهم الخليقة

وتقدسه

وتقدسه سبحانه عن شارك ... له في وجود او صفات مجيدة

التمجيد التاسع اشارة الى ابطال زعم اشراك المعنوي والتقني فيصحة الادعية وقصائد ... [illegible]

لك الحمد يا من ليس صدق وجوده ... على ذاته العليا بمعنى الشراكة
وما كان مفهوم الوجود مشككا ... ولا كل اوصاف الكمال المجيدة
كما لم يكن شيء شريكا لذاته ... لدى ازل الازال قبل البرية
كذلك معنى وحده لا شريك له ... الى ابد الاباد في كل نشاة
فليس الوجود مع كمالات ذاته ... مقولا على التشكيك عند البصيرة
لان الوجود الحق ليس كمثله ... وجود غنى الذات بالصمدية
ولا ما هو المعدوم بالذات في الازل ... كما بدا عن المبدعات الحديثة
ولو عقد سرا يوم في المشاهدات ... لقد صار موجودا بمعنى الحقيقة
فاما صفات الذات ذات وجوده ... تعالى عن التحديد او وهم كثرة
واما صفات الفعل حادثة به ... ومصداقها اشراقها بالاضافة
واسماؤه سبحانه حادث لذا ... على كمالات الصفات المجيدة
فليس لها ذاتا وجود براسها ... لتحقيقها مع ذاته بالاشارة
واما جميع العالمين مضافة ... وليست وجودا قائما بالاصالة
وما شمت الاعيان رائحة من ... الوجود ولا منها توهم شركة
معانيه بالذات لكن وجودها ... كما قر بالبرهان نور الارادة
لان الوجود الحق شيء حقيقة ... بشيئية ذاتيه ازليه
حقيقته قد سيره صمدية ... حقيقتها قيوم كل حقيقة
كما قال الصادق ع شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولك الى اثبات ذاته تعالى شيء بحقيقة الشيئية
وقد شاء اشياء ولم يك ذاتها ... بشيء سوى انشائها بالمشية

مشيئته ليست بشئ بذاتها … ولكنها شئ به بالضرورة
فليست لديه جب لوجود بذاته … تعالى وجود اثباتا بالاشارة
فكيف لشاوات التوحدت بها … تشاركها عند العقول الجلية
وليست ذوات قائمات بذاتها … لتزعمها في الرتبة الثانوية
ولكنه قيومها ازلا ولا … وجود لها الا به بالبداهة
ولما لم تكن موجودة معه ولن … تكون لدى حكم العقول الزكية
فليس له ثان يشاركه ولا … يقارنه كل البرايا المفاضة
ويلزمهم تمييزه عند حصته … بعزلته عن خلقه في الدراية
فحينئذ عينا نزهوه بعقولهم … من الممكنات الحادثات المشارة
بامر وجودي تركب ذاته … به وبما فيه اشتراك الحقيقة
فيلزمهم تقسيمه جل شانه … تعالى وعلو وبما بحكم الضرورة
ولعله قال عليه السلم في اخر حديث الاعرابي وقول القائل ان الله واحد يريد به
احد المعنى يعني انه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربنا
الا ان كل الحادثات فقيرة … دواما الى القدوس بالصمدية
فيمده كل الخلائق وطا لنا … افاضاته في كل آن ولحظة
وحسبك معنى فقرها في وجودها … الى الله برهانا لنفي الشراكة
فلم يكن بالذات ليس مشاركا … لذات الوجود الحق بالصمدية
تعالى وجود لا يزال ولم يزل … عن الممكنات الحادثات الفقيرة
كذلك تعالى شانه عن تشارك … لهن في كمالات الصفات الجميلة
لان كمالات الصفات جميعها … شئون الوجود الحق من غير شبهة
توحد اذ معنى حقائق كلها … له ازلا لا باشتراك الخليقة

هو الكا

هو الكائن الحق الذي ليس عن عدم … ولا عن حدوث بل بذات قديمة
كما مضى قوله في خطبته كائن لا عن حدث وموجود لا عن عدم
تقدس عما كان عن حدث فصل … تناسبها مع ذاته الازلية
تنزه عما كان عن عدم فلا … يكون له ثان بايماء لحظة
فواعجبا عن شركهم حيث اشركوا … بربهم ما هو الموجود عن عدمية
لقد اجمعوا في اشتراك وجوده … واسمائه الحسنى كاهل السقيفة
ويلزمهم تحديده بتخصص … بشرايه الوهم عند الشراكة
ولقد مضى قوله في دعاء حرز اليماني ولا اخترقت الاوهام حجب الغيوب
لتعتقد منك محدودا في عظمتك ولا كيفية في ازليتك ولا ممكنا في قدمك
وثانيه معدوم فلا واجب هنا … ولا ممكنا مع ذاته الاحدية
ولا فصل بين الحق في الازلية … وبين جميع الحادثات المشاركة
ليستلزم التحديد عند لحاظه … تمايزه بالوحدة العددية
وليس له سبحانه افضلية … عليها اليوم في حدود الاشارة
كما مضى في خطبته من اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده فقد
ابطل ازله ولقد قال في خطبته له لا يقال كائن بعد ان لم يكن فيجري عليه
الصفات المحدثات ولا يكون بينها وبينه فصل ولا له عليها فضل فيستوي
الصانع والمصنوع ويتكافأ المبدع والبديع
وليس لها فضل عجيب وانها … لتحسب في جنب تلك الفضيلة
ليستلزم التحديد بتفضيله لدى … لحاظ اشتراكات الكمال بلمحة
فكانت لها ايضا فضائل ما استوى … هنالك مصنوعاته في الشراكة
تعالى الوجود الحق والله اكبر … عن الوصف والتوصيف عند البرية

كما معنى ما في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام ان رجلا قال عنده الله اكبر فقال الله اكبر من

اي شيء فقال من كل شيء فقال له الخ

فما كان مفهوم الوجود مشككا	كما زعموا حسب العقول الضعيفة
كذلك اوصاف الكمال لانها	مقدسة عن حدها بالاشارة

كما معنى قوله عليه السلام الذي ليس لصفته حد محدود ولا وقت معدود ولا اجل ممدود

فلا فضل بالتحقيق عند اولي النهى	سوى فضله المعروف في كل رتبة
نعم نور ابداع الوجود مشكك	لرحمة رحمانية ذات وسعة
لها درجات والوجود فيها	وكان كما قد كان في الازلية

لقد معنى قوله ان قيل كان نعلى نا دبلا ازلية الوجود وقال الله سبحانه ويرفع الله الذين امنوا والذين اوتوا العلم درجات وقال تعالى رفيع الدرجات

وليس الوجود الحق في الدرجات كي	تحاسبوها بزعم الشراكة
وانه نعت اعلام ذات وجوده	تعالى حدها رتبة بعد رتبة
وانوارها صارت لديها مقولة	بتشكيك اوهام العقول الزرية
لقد شبهت اعلام ذات الوجود بها	لوجود لدى اوهام اهل الجهالة
فهم زعموا ان الوجود مشكك	هنالك ظنوا صدقه بالشراكة
وحينئذ قد كفروا اهل وحدة	الوجود بلا تحقيق معنى العبارة
ولم يعلموا ان الوجود حقيقة	هو الواحد القدوس بالصمدية
هنالك لا يجري عليه توهما	شراكة شيء كائن بالحقيقة
لنسبة مع ذاته باشارة	اليها ولو وهما بعقل البرية
فهم اشركوا بالله اعلام ذاته	واياته بالنظرة الاحولية
ووحدته شخصية بعقولهم	فذلك زعم الوحدة العددية

فظنوه

فظنوه في الوحدات ولكنها	وسبحانه عن زعمهم بالسخافة
الالان في زعم التشخص في الاله	وتحديده عند العقول السخيفة
عبودية شركية صمدية	وليست لدى التوحيد بالصمدية
وما صدها من لابن العلم نزله	بوهم اشارات العقول الضعيفة
فذا استندوا لعقلا بمفهومهم	تعقلهم في زعم معنى الشراكة
ومفهومهم كذب فذا نزعوا	تقمصهم اذيال جاه الفضيلة
وليس له المصداق في الشركة	له ازلا مع ممكنات حديثة
وحسبك للتحقيق برهان سيد	الافاضل باب الحكمة النبوية
كما نص في توحيده جل شانه	بتمييزه عن حادثات الخليقة
وتمييزه ببينونة الصفة التي	له ازلا من غير فصل وعزلة

كما معنى قوله معرفته توحيده وتوحيده تمييزه عن خلقه وقال في خطبته كل عزيز غيره ذليل وكل قوي غيره ضعيف وكل مالك غيره مملوك وكل عالم غيره متعلم وفي خطبة اخرى لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان الخ

وقد كان غير الخلق لا بتزايل	كغيرية في زعم معنى الشراكة
وهم ميزوا الله الجليل بعكس ما	سمعتم بنص الحكمة العلوية
لدى زعمهم معنى اشتراك وجوده	واسمائه الحسنى لكل البرية
ويلزمهم غيرية بتزايل	وتمييزه من حيث فصل وعزلة
فسبحانه عما به يصفونه	لدى خوضهم في الفكرة الفلسفية
تنزه في معنى كمال الصفات عن	مجانسة المخلوق في كل نسبة

كما معنى قوله يا من دل على ذاته بذاته وتنزه عن مجانسة مخلوقاته

تمنع في بينونة الصفة التي	له ازلا عن شركة مصنوعية

وليس اشتراك اللفظ ايضا بهم من   يقدسه عنها بزعم البصيرة
لان اشتراك اللفظ في المتكثر   المعاني وفي وحدانها العددية
وتوحيد كل الانبياء بوحدة   حقيقية ذاتية ازلية
مقدسة عن وهم تحديدها وعن   اشاراتهم في زعم تحديدها التي
تلاحظ عند الاشتراكين وهي   خيالاتهم بالفكرة الفلسفية
ولكن تعالى الله عند الملاحظ عن   ثبوت وجود الممكنات العدمية

قال سيد الشهداء ع في دعاء عرفة يا من استوى برحمانيته فصار العرش غيبا في ذاته محقت الاثار بالاثار ومحوت الاغيار بمحيطات افلاك الانوار

فليس اشتراك اللفظ عند اولي النهى   سوى الخوض في افكار اهل الضلالة
الا ان هذا الزعم وهم وباطل   برهان فهم الفطرة الموهبية
لان وجود الله معنى ثبوته   الذي هو ضد السلب والعدمية
فمعنى اشتراك اللفظ ليس ثبوته   كما اصطلحوا في الفكرة المنطقية
وهم زعموا انهم يثبتونه   تعالى بتخييلاتهم في الادلة
فمعنى الوجود بالضرورة واحد   كذاك المعاني للصفات الجميلة

كما معنى قوله ع جعل يسمى عالما وقادرا الا انه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين فقال ع من عبد الله بالتوهم فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى فقد اشرك ومن عبد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه فاولئك اصحاب امير المؤمنين حقا وفي حديث اخر اولئك هم المؤمنون حقا

وايضا اضافات الوجود بذاته   وجود كل العالمين الكثيرة
وجوداتها فيض الذي كان لم يزل   وجودا غني الذات بالصمدية
ووحداتها ايضا اضافات وحدة   حقيقية ذاتية احدية

كما مضى

كما مضى في الحديث عن الرضا ع ان الله واحد توحد بالتوحيد في توحده ثم اجراه على خلقه فهو واحد صمد قدوس يعبده كل شيء ويصمد اليه كل شيء

ولكنها بالذات حادثة ولم   يكن ذاتها شيئا بمعنى الحقيقة
وليست وجودا قائما بذواتها   لضعفها مع ذاته الازلية
فمعنى الوجود والاضافات صح   بغير ضلال الشركة المعنوية
اضافاته معنى اضافات ذاته   واسمائه الحسنى بنور البصيرة
كما تجلى نور برهانها الذي   بيان التجلي بالصفات الجميلة
وتوحيد حزب العارفين بوحدة   الوجود لدى اسقاط كل اضافة
وايضا لحاظ الاشتراكين جملة   بوهم اشارات العقول الضعيفة
وتحديده تحديده باشارة   الى ذاته القدوس الاحدية
وتركيبه وهما فاصمده في   توهمهم توحيده بالاشارة
فسبحانه عن حده باشارة   اليه باسماء العقول الجليلة

فخطبته لم معاشر الناس توهموا بكم ولا تشبهوا الغير عن الخالق فقد كفر بالكلية

فزعم لحاظ الاشتراكين باطل   بتوحيدنا الحجة العلوية
وحسبي دليلا قوله هو واحد   بلا عدد عند استناد الحجة
تعالى الوجود الحق عن وصف واصف   بميزان تخييلاته المنطقية
وما قدروا التوحيد حق قدره   تعالى الذي تحديدهم بالنقيصة
وليس كمثل الله شيء وهكذا   كوحدته وحدات كل البرية
فليس لدى الاوهام مثل صدق وجوده   واسمائه صدق بحكم الضرورة

التجلي العاشر اشارة الى التوحيد الوجودي والوجوبي وكل اسمائه الحسنى على الجلالة

الواحد الاحد على الوحدات العددية بالحقيقة والمجاز الا بالمصطلح المشهور

بل ما المعنى الذي عرفه كبراء الحكماء الالهيين اثباتا بانبياء التصوف والائمة المعصومين عليهم السلام

لذاك الهها من كان بالذات لم يزل   وجودا بمعنى الحق في الازلية
وجودا هو الموجود حقا وليس ما   سواه بموجود بمعنى الحقيقة
وهذا هو المعنى المراد بوحدة   الوجود وبالموجود عند العبارة
تعالى وجود لا يزال ولم يزل   عن الوحدة المحدودة العددية
فوحدته ليست بنوعية ولا   بشخصية كالكائنات الحدوثية
ولكنها ذاتية صمدية   حقيقية اذ لا اثنان بالجملة
فليس بجزئي تشخص ذاته   ولا هو كلي مقول بكثرة
وليس بمعدود من الوحدات كي   يكون قليلا او مشارا بالجهة

كما قال عم كل مسمى بالوحدة غيره قليل وكل عزيز غيره ذليل وكل قوي غيره ضعيف

وجود حقيقي توحد في الازل   وليس له ثان بحكم الضرورة
وبرهانه ان الوجود حقيقة   هوية ذات الحضرة الصمدية
ولا واجب مع ذاته جل شانه   لذي ازل الا ازل غيب الهوية
ولا ممكن اذ ليس بالذات غيره   وجود وموجود بمعنى الحقيقة
لان له معنى حقيقته التي   هي الصمد المعروف بالازلية
كذاك كمالات الوجود لانها   شؤوناته بالذات من غير كثرة
لان الوجود الحق بالذات في الازل   معاني كمالات الصفات الحميدة
والا لما كان الوجود حقيقته   وكان مشوبا الذات بالعدمية
ولكن عقول الازكياء تبلدت   وحارت لمعنى صدقها في البرية
وما كان معنى صدقها للتعالي   مدارس اهل الفكرة الفلسفية
فما عرفوا التحقيق حيث حاوروا   بنهج اصطلاح شايع في الدراسة

مدا

ومدا استبدوا في العلوم بفكرهم   لذا اثروا تدقيق اهل الفطانة
وما اتبعوا تحقيق اهل ولاية   هي الحكمة العظمى لاهل السعادة

قال الله سبحانه يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وعن ائمتنا عليهم السلام الخير الكثير معرفة امير المؤمنين والائمة عليهم السلام

وسموا تصانيف الجدالات عندهم   بعقلية من غير نور البصيرة
وظنوا كلام الله نقلا وهكذا   احاديث آل المصطفى بالرسالة
فما اقتبسوا الانوار من شمس حكمة   الهية قدسية ولوية
فقد نازعوا في بحثهم وتهافتوا   عن الحكمة العرشية العلوية
فلم يدخلوا في نور باب مدينة   العلوم على منهاج اهل الولاية
وصاروا خفافيشا فقد نفروا لدى   شبابك حبال الظلمة الفلسفية
ولم يعرف التحقيق الا الذين هم   مرايا شموس الحكمة الاحمدية
بما زكى بالناس نفوسهم   فقد نزلوا شموس الحكمة الموهبية

قال الله سبحانه هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة

وهم فقراء عارفون سبيلهم   طريقة اهل الصفة النبوية
الا ان توحيد الوجود بذاته   لشيء عجاب عند اهل الفضيلة
ووحدته في زعمهم بالتشخص   بشارلها بالعقول التخيلية
ولم يعرفوا توحيده المتعالي عن   اشارات زعم الوحدة العددية
فلم يعلموا اهل كيف صدق وجوده   واسمائه الحسنى لخلق البرية
وسوف ترى تحقيقه في مقامه   ببرهاننا كالشمس عند المحجة
ولكن لذي تحقيد جل شانه   ايضا حالا بنور الهداية
واني بحمد الله حققت صدقها   • بانوار شمس الحكمة النبوية

كما ان ذات الله ليس كمثله — لدى عقلنا شيء بحكم الضرورة
كذلك ليس مثل وحدة ذاته — بادراكنا وحدات كل الخليقة
فوحدته ليست بكلية ولا — بجزوية كالوحدة الممكنية
وما كان ايضا مثل صدق وجوده — واسمائه صدق بنور البصيرة
فليس كما اوهام التصوف صدقها — على عين تلك الممكنات الكثيرة
تقدس عن احلام قوم تزندقوا — وقد الحدوا في دينهم بالسوية
تعالى الوجود الحق بالذات انه — عن الحادث الموجود من حدثية
وليس بتشكيك ولا بتواطؤ — ولا باشتراك اللفظ عند الكبا
كما ظنوا الفيلسوفين والاولى — قد اتبعوا اوهامهم بالسفاهة
وليس لدى التحقيق معنى حقيقة — ومعنى مجاز شايع في العبارة
لانهما عند الافاضل صادقا — بابطال لفظ في معاني كثيرة
وما نحن فيه الان معناه وحدة — حقيقية ليست من العددية
واذ ليس صدق مثل صدق وجوده — واسمائه الحسنى بعقل البرية
فهل غير تلك الاحتمالات ممكن — بادراك افهام العقول الجليلة
فهل غير تلك الاحتمالات واجب — بمنطق علم الحكمة النبوية
اجل حكمة عظمى بابطال منطق — يكون اساس الفكرة الفلسفية
واني بحمد الله ابطلت منطقا — اضلوا به عن نهج اهل الولاية
ولو عرض عند العارفون وقد مضوا — عن الخوض في افكاره الفلسفية
الى اليوم لم يبطله قبل محقق — صريحا كما ابطلته بالمحجة
ساعلمكم اغلاطه في مباحث — المصور في انوارنا الحكمية
واعظمها عند البصائر حصرهم — لدى العقل مفهومات كل حقيقة

بحجها

بكليها الملحوظ عند عقولهم — وجزئيها الممتاز عند الاشارة
تعالى الوجود الحق بالذات عنهما — تقدس عن اوصاف كل الخليقة
ساكشف عن انواره فوق اعين — ضلالة تلك الغمة المدلهمة
سيكشف الغيم العظيم الذي — لقد اظلموا انوار شمس الولاية
قل الحمد لله الذي جعل الهدى — بمنطق علم الحكمة العلوية
لقد جاء حق ازهق الباطل الذي — بمضل قوم طاولوا في الفضيلة
سالحق يونانا لانه ضل باطلا — بمنطق ايماني بفضل الائمة
ابشركم ما بعده الباطل وما — بعهد لدى اشراق انوار حجتي
لاني لقد كسرت اصنام آله — تسمى بيونانية في الدراسة
فلا تشركوا بالله شيئا ودعوا الجهل — بصائركم عن رؤية احولية
تعالى بجوده لا يزال ولم يزل — عن الوحدة الشخصية العددية
تعالوا الى توحيده المتعالي عن — اشارات افهام العقول القوية
تعالوا الى انوار شمس هدايته — تجلت وجلت عن عقول ضعيفة
تعالوا الى انوارنا المهدوية — وعدلوا عن الدجال والشوبية
لقد وضعوا حسب الخيالات منطقا — اضلوا وضلوا عن صراط الهداية
فدع عنك في نهج الهداية منطقا — طريدا بعيدا عن لسان النبوة
وليس سوى موضوع اوهامهم — يكون بانوار العقول الزكية
ومنطقهم وهل ان اشراكهم به — تعالى بزعم الوحدة العددية
فمنطقهم لن يعصمن عن الخطاء — كما زعموا لكن اساس الخطيئة
وهم اسسوا ذاك الاساس المجدد — الضار باوهام العقول السخيفة
بنوه خيالات دينية في قلوبهم — وقد فرقوا في الامة الاحمدية

فلم يهتدوا لحيث استبدوا بهم   كما قد اضل الناس اهل السقيفة
واني بنطق العارفين مؤسس   لكم منطقا للحكمة العلوية
ولكن بتصريحاته في كلامه   عليه سلام الله في كل نشأة
ومستحد حزب العارفين مؤسس   على منهج التقوى ونور البصيرة
وفيهم رجال المؤمنون ولنهم   يجوزون ان يظهروا بالانانية
ومنطقهم من السن الانبياء لا   بمنهاج زعم الفكرة الفلسفية
ومن اجل هذا لهم مصطلحاتهم   بنهج اصطلاح القوم عند القدوة
وهم عرفوا الله الذي كان في الازل   بتوحيد كل الانبياء الاجلة
وجودا هو الموجود بالذات لم يزل   بغير اشاراتنا العقول الجليلة
وليس بجزئي تشخص ذاته   ولا هو كلي معقول بكثرة
ولا خاص اعني بنعت تشخص   مشار لدى الادراك عقلا بلحظة
ولا عام يعني يكون مقابلا   لها ذاتية في لحاظ الاشارة
لان جميع الاعتبارات لم يكن   تحققها الا بتلك الحقيقة
وتلك التي كانت بغير تقيد   وغير اعتبار بل على نعت وحدة
تعالت عن الوحدات والاثنينية   لتشخص ذات الوحدة الصمدية
لان الوجود الحق بالذات واحد   لدى ازل الآزال غيب الهوية
وليس له ثان سوى العدم الذي   هو الليس في ادراك كل الخليقة
واذ لم يك المعدوم بالذات ثانيا   لذات الوجود الحق في الازلية
فكان هو الموجود بالذات في الازل   وثانيه معدوم بحكم الضرورة
هي الوحدة القصوى تمتاز بالازل   عن الوحدة الدنيا بنعت الحداثة
هي الوحدة العظمى وادراكها بلا   لحاظ التواني في العقول القوية

هي الوحدة العليا التي لا انتهائها   العقول بتسويلاتها المنطقية
هي الوحدة الكبرى التي ليس فهمها   على قدر تدليساتها الفلسفية
وان الوجود الواحد الحق في الذات   معاني كمالات الصفات الحميدة
غني بلا تحديدها باشارة   عن الممكنات الحادثات الكثيرة
فكان له معنى حقيقتها التي   لدى ازل الآزال قبل البرية
واطلاقها في الممكنات مجازها   بنهج اصطلاح العارفين الاجلة
كما سار بكم شمس برهاننا لكي   تفاصيل اشراقاتنا الحكمية

القصيدة الحادي عشر اشارة الى تحقيق الملازمة العقلية بين توحيد حقيقة الوحدة الالهية الصمدية الازلية وبين حقيقة الولاية المحمدية العلوية عليهم افضل الصلوة والتحية

لك الحمد يا من كان عرفان ذاته   واسمائه الحسنى بنور الولاية
وذلك في تحقيق توحيده الذي   بلا عدد يومى اليه بلحظة
ولكن يعني ان عرفان وحدة   الوجود تجلى نور شمس الولاية
ولايته مولانا علي لانها   ولايته ذات الله من غير شركة
ومعرفة المولى على حقيقة   بنور تجلى ذاته الاحدية
باشراق رحمانية ازلية   الهية قدسية صمدية

قال امير المؤمنين ع معرفتي بالنورانية معرفة الله ومعرفة الله معرفتي بالنورانية وهو الدين الخالص الذي قال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وذلك دين القيمة

وتوحيده الاعلى لدى عرفانه   تجلى بنورانيه علوية
وذلك توحيد الاكابر يشتفي   به كل اصحاب القلوب المريضة

قال الله سبحانه الا من اتى الله بقلب سليم قال الصادق ع القلب السليم

الذي يلقى به وليس فيه احد سواه وكل قلب فيه شرك او شك فهو ساقط

وتوحيدهم حق الوجود ونفي … باثباته اثبات كل شراكة
وتوحيدهم شمس الحقيقة يطفي … باصباحه مصباح كل حقيقة
وتوحيدهم حق لمن هو يقتفي … الى انبياء الله في كل دعوة
وتوحيدهم اعلى المسائل ان يفي … بادراكه وهم العقول الضعيفة
لتوحيدهم اجلى الدلائل مصطفى … براهينه فهم العقول القوية
وتوحيدهم نور الولاية يكتفي … بها كل اصحاب القلوب السليمة
ولايته من انوار شمس ولائه … ولاية ذات الله رب البرية
وعرفانه عرفانه جل شانه … فقد كان مجلى ذاته الاحدية
ونور التجلي حادث فهو حادث … بنور الوجود الحق في الازلية
كما قد تجلت في براهين محتفي … شموس بادراك العقول الزكية
الا ايها النظار فيما كتبته … تعالوا لكي تستبصروا بعد ابتي
ارى شمس توحيد الوجود بذاته … بانوار اشراقات بدر الولاية
وبينهما عندي ملازمة لدى … فعقل تلك الوحدة الصمدية
ملازمة عقلية لاصحابه … فقد انفقت من غير برهان محقق

عن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جحود نبوة كفر وجحود ولاية علي كفر لان التوحيد لا يبقى الا على الولاية

وتحقيقاتها اعلى مسائل حكمة … الهية يحظى لاهل السعادة
وليست بافكار الذين تقمصوا … بامحاثهم اذيال جاه الفضيلة
وذلك شان العارفين لانهم … كما حاولوا الفقر حسب الزهادة
وقد عبروا عن نور شمس ولائهم … تقاة بلفظ العشق عند الاحبة

ولاية



ولاية آل المصطفى سر وحدة … الوجود بل الموجود عند البصيرة
وهم عندنا اركان توحيد ذاته … تعالى بتحقيقاتنا الحكمية
واركانه تلك المجالي لانهم … هم الكلمة العظمى التي قد تجلت

في الزيارة الجامعة الجوادية جعلكم حججا على بريته وانصارا لدينه وحفظة لحكمته وخزنة لعلمه ومستودعا لسره وتراجمة لوحيه واركانا لتوحيده وشهداء

شموس براهين تجلت لكل من … تدبر في معناهما بالشهامة
الا ان ركن الشيء ما لا يقوم في … تحققه الا به بالضرورة
هنالك توحيد الحقيقة قائم … باركان مجلاها المجاز البديعة
وتلك تجلي ذاته وصفاته … تعالى بنورانية ولوتية
فاجلى البراهين التي في عقيدتي … بيان تجلي ذاته الصمدية
وطوبى لقوم صادقين تشرفوا … بحكمتنا العرشية العلوية
تعالوا الى التحقيق واستمعوا له … لتقتبسوا انوارها بالفراسة
ظهور تجلي ذاته بصفاته … تعالى لدينا نور شمس الولاية
ولما تجلى ذاته جل شانه … لدى عالم الآزال غيب الهوية
لقد اظهر الكنز الخفي وابدع … العوالم من انوار شمس المحبة
فكان تجلي ذاته وصفاته … واسمائه الحسنى ظهور الولاية
وتفسيره ابداع نور محمد … ونور علي قبل كل الخليقة
ونورهما بالذات قد كان واحدا … كنور من العينين في كل نظرة

كما قال امير المؤمنين ع انا اول ما خلق الله نوري وانا وعلي من نور واحد وقال ع كنت انا ومحمد نورا واحدا من نور الله عز وجل فامر الله تبارك وتعالى ذلك النور ان يشق بنصفين وقال للنصف كن محمدا وقال للنصف الآخر كن عليا

فصار رسول الله محمد المصطفى وصرت انا علي المرتضى وقال عليه السلام انا محمد المصطفى وانا علي المرتضى كما قال رسول الله علي مني وانا منه

وانوار آل المصطفى وولاتهم … كشمس تجلت في البروج العديدة

كما في الزيارة الجامعة الجوادية ان ارواحكم واشباحكم وسناكم وظلالكم وارواحكم وطينتكم واحدة جلت وعظمت وبوركت وقدست وطابت وطهرت بعضها من بعض وقال ع في خطبة البيان انا حامل عرش الله مع الابرار من ولدي الحديث وقال ع في حديث سلمان وابي ذر ما يأكلون وما تدخرون في بيوتكم باذن ربي وانا بضمائركم وقلوبكم عالم وكذلك الائمة من اولادي كلهم يعلمون ويفعلون هذا اذا احبوا وارادوا لانا كلنا واحد اولنا محمد واوسطنا محمد وآخرنا محمد فلا تفرقوا بيننا

لقد صار ذاك النور مرآة ذاته … تعالى باوصاف الكمال المجيدة
فعرفانهم عرفانه جل شانه … وانكارهم انكاره في الجهالة
ولايتهم معنى ولاية ذاته … تعالى باشراقات انوار حجتي
كما مر في برهان معنى حقيقة … ومعنى مجاز عند اهل البصيرة
حقيقته معناها ظهور واسطة … يجلي معانيها المجاز المفاضة
وكانت معانيها المجاز فقيرة … وجودا باشراقات معنى الحقيقة
لقد برزت في افق انوار حكمتي … لكي تعرفوا منها شموس النتيجة
ولايتهم معنى تجلي وجوده … واسماؤه الحسنى لاهل الهداية
ومعنى تجلي ذاته وصفاته … واسماؤه عرفانه بالضرورة
وعرفانه توحيده جل شانه … بوحدته الذاتية الصمدية

كما قال عليه السلام اول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به وكمال التصديق به توحيده الخ وقال عليه السلام معرفته توحيده وتوحيده تمييزه من خلقه الحديث

فلاح لذي عرفان الحق انما … ولايتهم توحيد رب البرية
وتوحيده الذاتي جل ثنائه … بلا علة برهان تلك الولاية
فتوحيده سبحانه بولاية … حقيقته ذاتية ازلية
تجلت وحلت في مجالي ولاية … مجازية قدسية علوية
وبينهما عند العقول تلازم … ملازمة عقلية بالمحجة
وذلك معنى نصه حيث قال في … افاضاته العليا لاهل السعادة
ولا يكمل الايمان الا لمن رقي … لقد عرفوني بالقلوب السليمة
باشراق نورانية صمدية … الهية قدسية احدية

في حديث طويل حيث جاء سلمان وابو ذر الى امير المؤمنين ع قالا جئناك يا امير المؤمنين نسألك عن معرفتك بالنورانية فقال مرحبا بكما واهلا من وليين متعاهدين لدينهما لستما بمقصرين لعمري ان ذلك الواجب على كل مؤمن ومؤمنة ثم قال ع يا سلمان ويا جندب قالا لبيك يا امير المؤمنين ع قال انه لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرفني بكنه معرفتي بالنورانية فاذا عرفني بهذه المعرفة فقد امتحن الله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام وصار عارفا مستبصرا ومن قصر عن معرفة ذلك فهو شاك مرتاب

فمعنى تجلي ذاته جل شانه … واسمائه توحيد معنى الحقيقة
ولكن شهودا في مرايا مجازه … التي حدثت من ذاته الازلية
وذلك توحيد الوجود بذاته … واسمائه الحسنى لاهل الكياسة
فتوحيدنا اثبات معنى حقيقة … الحقائق في انوارنا الحكمية
لنفي وجودات الحقائق عندنا … يوحد سبحانه بالبصيرة

باثبات الا الله من بعد نفي لا … الله على منهاج اهل الشريعة
ليعرف بالتحقيق معنى حقيقته … الحقايق في اسفار اهل الطريقة
فيبلغ في اطوار انوار قلبه … شهودا الى عرفان معنى الحقيقة

كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله الشريعة اقوالي والطريقة افعالي والحقيقة احوالي ٢

بمرآة اشراقات نور محمد … ونور علي قبل كل الخليقة
ونورهما بالذات قد كان واحدا … كما هو في العينين عند البصيرة ٧

التحميد الثاني عشر ايضا في بيان معنى الولاية والنبوة

لك الحمد يا من شمس وحدة ذاته … تجلت باشراقات بدر النبوة
تقدست يا من نور شمس ولائه … لاهل الهدى برهان كل ولاية
وبرهان تحقيقات معنى امامة … لقد عبر واعنها بلفظ الخلافة
تعاليت يا كنزا خفيا ظهوره … بابداعه من حيث نور المحبة
فاظهر عند الابتداع بنوره … حقيقة نور المصطفى بالرسالة
ليعرف معنى ذاته وصفاته … واسمائه الحسنى التي قد تجلت
فصلى على من كان اول صادر … تجلى به من غيب ذات الهوية
وذلك بالتحقيق اول واحد … من الوحدة المعروفة العددية
وابدعه من نوره الساطع الذي … اضاء جميع العالمين برحمة
واعلى به برهانه القاطع الذي … لقد كان سيفا لله عند المحجة
ونور قلب العارفين الكاملين … شموس هدى انواره الحكمية
خلاصة كل الكائنات بذاته … امام كرام الانبياء الاعزة
اعز الولاة المجتبى للهداية … اجل الهداة المصطفى بالرسالة
حبيب اله العالمين محمد … شفيع عباد الله ختم النبوة

لقد كان ينبوعا لحكمته التي … يعيش بها كل العقول الجليلة
لذا انبجست منه العيون بنوره … لائمة الاخيار عند الهداية
الهي لك الحمد الذي كنت اولا … حقيقة من حيث ذات الهوية
بانك قد اتيتنا نور حكمة … الهية عرشية علوية
تجلت باشراقات شمس ولاية … هي الحكمة العظمى لاهل السعادة
فعرفت توحيد الوجود الذي به … هداية كل العالمين البديعة
وعرفتنا معنى التجلي لذاته … واسمائه الحسنى بشمس الولاية
ولاية مولانا علي وانما … ولايته ايمان اهل الهداية
وصل على اعلى علي علا الاعلى … علا كل عال كامل في الولاية
من اختاره الله الجليل خليفة … كما اختاره سبحانه للرسالة

ذلك ما رواه محمد بن مؤمن في كتابه في تفسير قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة باسناده الى انس بن مالك قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن وربك يخلق ما يشاء قال ان الله خلق ادم من طين حيث شاء ثم قال ويختار ان الله اختارني واهل بيتي على جميع الخلق فانتجبنا فجعلني الرسول وجعل علي بن ابي طالب الوصي ثم قال ما كان لهم الخيرة يعني ما جعلت للعباد ان يختاروا ولكني اختار من اشاء فانا واهل بيتي صفوة الله وخيرته من خلقه ثم قال سبحان الله وتعالى عما يشركون يعني تنزيه الله عما يشركون به كفار اهل مكة ثم قال وربك يعني يا محمد يعلم ما تكن صدورهم من بغض المنافقين لك ولاهل بيتك وما يعلنون من الحب لك ولاهل بيتك

ومن كان نصا بالوصية باسمه … لدى ليلة المعراج حسب الرواية

روى اخطب خوارزم في مناقبه عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لما اسري بي الى

السماء ثم من السماء الى سدرة المنتهى ووقفت بين يدي ربي عز وجل فقال لي يا محمد
قلت لبيك وسعديك قال قد بلوت خلقي فايهم رايت اطوع لك قال قلت عليا
قال صدقت يا محمد فهل اتخذت لنفسك خليفة يؤدي عنك ويعلم عبادي
من كتابي ما لا يعلمون قال قلت اختر لي فان خيرتك خيرتي قال قد اخترت
لك عليا فاتخذه لنفسك خليفة ووصيا ونحلته علمي وحلمي وهو امير المؤمنين
حقا لم ينلها احد قبله وليست لاحد بعده يا محمد علي راية الهدى وامام من
اطاعني وهو الكلمة التي الزمتها المتقين من احبه فقد احبني ومن ابغضه فقد
ابغضني فبشره بذلك يا محمد فقال النبي صلعم قد بشرته فقال انا عبد الله
وفي قبضته ان يعاقبني فبذنوبي لم يظلمني شيئا وان تمم لي وعدي فالله مولاي
قال قلت اللهم اجل قلبه واجعل ربيعه الايمان به فقال قد فعلت ذلك يا محمد
غير اني مخصصه بشيء من البلاء لم اخصص به احدا من اوليائي قال قلت ربي اخي
وصاحبي قال قد سبق في علمي انه مبتلى ولولا علي لم يعرف حزبي ولا اوليائي ولا
اولياء رسلي ومن حديث جعفر بن محمد عن ابيه عليهم السلام قال قال رسول الله صلعم لما اسري
بي الى السماء وانتهيت الى سدرة المنتهى نوديت يا محمد استوص بعلي خيرا
فانه سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين يوم القيمة

وقد نزلت والنجم في نطقه له ... وما كان الا دهر ربا لبرية

روى ابن المغازلي الشافعي عن ابن عباس قال كنت جالسا مع فتية من بني هاشم
عند النبي صلعم انقض كوكب فقال رسول الله من انقض هذا النجم في منزله
فهو الوصي من بعدي فقام فتية من بني هاشم فنظروا فاذا الكوكب قد انقض في منزل
علي بن ابي طالب فقالوا يا رسول الله لقد غويت في حب علي فانزل الله تعالى والنجم
اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى

علم

علمه شديد القوى وفي الخوارزمي يروى من طريق ابن عباس انه قال انقض كوكب على
عهد رسول الله صلعم فقال انظروا الى هذا الكوكب فمن انقض في داره فهو الخليفة
من بعدي فنظروا فاذا هو قد انقض في دار علي بن ابي طالب فانزل الله والنجم اذا

وقد كان مولانا بآية انما ... وليكم الله منور الحجة
وقد كان هذا التصريح بها ناصا على ... خلافته من غير فصل وفرقة

في الجمع بين الصحاح الستة لرزين في الجزء الثالث من اجزاء ثلثة في تفسير سورة
المائدة قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة
ويؤتون الزكوة وهم راكعون من صحيح النسائي عن ابن سلام قال اتيت
رسول الله فقلنا ان قومنا حادونا لما صدقنا الله ورسوله واقسموا ان
لا يكلمونا فانزل الله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون
الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون ثم اذن بلال لصلوة الظهر فقام الناس
يصلون فمن بين راكع وساجد وسائل اذا سائل يسأل واعطاه علي عليه السلام
خاتمه وهو راكع فاخبر السائل رسول الله صلعم فقرا علينا رسول الله انما
وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة
وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون

لقد جاء قول الله بلغ لشانه ... فاكد في ابلاغ تلك الخلافة

قال الفاضل النيشابوري بروايته عن ابي سعيد الخدري قال نزلت هذه
الاية في فضل علي بن ابي طالب يوم غدير خم فاخذ رسول الله بيده وقال
من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقيه عمر بن
الخطاب فقال هنيئا لك اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة وقال
هذا قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن علي وقال صاحب تفسير مجمع

الحقاني منهم يروي عن ابي جعفر محمد بن علي معناه بلغ ما انزل اليك من ربك في
فضل علي فلما نزلت هذه الاية اخذ رسول الله صلعم بيد علي وقال من كنت مولاه
فعلي مولاه وعن الثعلبي باسناده الى ابن عباس في قوله تعالى يا ايها الرسول
بلغ ما انزل اليك من ربك الاية نزلت في علي بن ابي طالب رضوان الله عليه
فامر النبي ص ان يبلغ فيه فاخذ رسول الله بيد علي ع فقال من كنت مولاه فعلي
مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه انتهى كلامه وروى الشيخ محمد بن يعقوب
الكليني باسناده الى ابي جعفر ع قال امر الله عز وجل بولاية امير المؤمنين وانزل
اليه انما وليكم الله ورسوله الاية وفرض ولاية اولي الامر فلم يدروا ما هي
فامر الله محمدا ان يفسر لهم الولاية كما فسر لهم الصلوة والصوم والحج فلما اتى
ذلك من الله ضاق بذلك صدر رسول الله صلعم وخاف ان يرتدوا عن دينهم
او يكذبوه فضاق صدره وراجع ربه فاوحى الله عز وجل اليه يا ايها الرسول
بلغ الاية فصدع بامر الله فقام بولاية علي يوم غدير خم فنادى الصلوة جامعة
وامر الناس ان يبلغ الشاهد الغائب وكانت الولاية اخر الفرائض نزل اليوم اكملت لكم

وقد كان اولى الناس بالناس بعده ... بنص عليه النبي عند الخليقة
نكان الا من كنت مولاه ناطق ... لقد كان مولى كل اهل المحبة
وقد كان اللهم وال وليه ... بشارة من والاه حب السعادة
وقد كان اللهم عاد عدوه ... لانذار من عاداه حب الشقاوة

لكن هذا النص المتواتر من طريق الخاصة والعامة يجب تتبع التشكيك
فيها فمن ذلك ما اسند احمد بن حنبل الى زيد بن ارقم قال انا نزلنا مع رسول
الله بواد يقال له خم فامرنا بالصلوة فصلاها وخطبنا وظلل لرسول الله
بثوب عن الشمس على شجرة فقال الستم تشهدون اني اولى بكل مؤمن من نفسه

قالوا

قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
ومن ذلك ما رواه عن ابي الطفيل قال جمع علي ع الناس في الرحبة فقال انشد
بالله كل امرئ مسلم سمع رسول الله صلعم يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام
فقام ثلثون من الناس وروى ابو نعيم الحافظ بسنده ان شهد لعلي ع اناس
كثيرة حين استشهدهم بذلك ومن ذلك ما رواه مسندا الى علي بن ابي طالب
ان النبي ص قال يوم غدير من كنت مولاه فعلي مولاه ومن ذلك ما رواه
عن شعبة مسندا الى النبي ص قال ع يوم غدير من كنت مولاه فعلي
مولاه ومن ذلك ما رواه صاحب كتاب العقد في فضائل علي بن ابي طالب
قال قال ع من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر
من نصره واخذل من خذله وادر الحق معه ومن ذلك ما رواه عبد الله بن
احمد بن حنبل مسندا الى رياح بن الحرث قال جاء رهط الى علي ع بالرحبة
فقالوا السلام عليك يا مولانا فقال كيف اكون مولاكم وانتم قوم عرب
قالوا سمعنا من رسول الله يقول يوم غدير خم من كنت مولاه فعلي مولاه
قال رياح لما مضوا تبعتهم وسئلت عنهم قالوا نفر من الانصار فيهم ابو ايوب
الانصاري ومن ذلك ما رواه ابو عمر قال سمعت عليا يقول في الرحبة وهو
ينشد الناس من شهد رسول الله وهو يقول ما قال فقام رجال فشهدوا
انهم سمعوا من رسول الله صلعم يقول من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال
من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله لكن

واليوم اكملت لكم دينكم لقد ... تنزل في تبشير اهل الولاية

عن ابي سعيد الخدري انه قال لما نزل يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
وكذا قال انه نزل اليوم اكملت لكم دينكم في هذا اليوم لما روى ابن مردويه

باسناده عن ان النبي يوم دعا الناس الى غدير خم امر بما كان تحت الشجرة من
الشوك فقم وذلك يوم الخميس ثم دعا عليا فاخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس
الى بياض ابطي رسول الله ص الله اكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضى الرب
برسالتي وبالولاية لعلي ابن ابي طالب بعدي ثم قال من كنت مولاه فعلي مولاه وعن
ابن العادية عن ابي هريرة قال من صام يوم ثماني عشر من ذي الحجة كتب له صيام
ستين شهرا وهو يوم غدير خم لما اخذ النبي بيد علي ابن ابي طالب فقال
الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه
فقال عمر بن الخطاب بخ بخ لك يا ابن ابي طالب اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن
ومؤمنة فانزل الله تع اليوم اكملت لكم دينكم الاية والمروي عن ابي عبد الله
ايضا انها نزلت في هذا اليوم وقال مسلم في المجلد الثالث من صحيحه عن ابن شهاب
قال قالت اليهود لعمر علينا معشر اليهود نزلت هذه الاية اليوم اكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا لو نعلم اليوم الذي انزلت فيه
لاتخذنا ذلك اليوم عيدا فالعجب كل العجب ممن راى تلك الروايات كيف
امكنه القول بعدم ولاية امير المؤمنين ع ولم يعرف عظمة يوم الغدير وانه
لم يراع حقه فضيع دينه وتبرا عنه ولم يخف من الله يوم الحساب ونزول العذاب
ومن تعبير اليهود امارته في يوم عهد الست فقد   تجلت لاذهان القلوب وحسبه
فكان امير المؤمنين بامره   تعالى بلا دعوى العقول الصحيحة
في كتاب الفردوس لابن شيرويه من علماء السنة في فضل الحديث بهذا البيان قال
قال رسول الله صلعم لو علم الناس متى سمي علي امير المؤمنين ما انكروا فضله سمي
امير المؤمنين وادم بين الماء والطين بقوله تع واذ اخذ ربك من بني ادم من
ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى قال تع انا ربكم

ومحمد

ومحمد نبيكم وعلي اميركم وهذه شهادة علماء السنة ان الله تعالى اخذ ميثاق علي
بني ادم في الذر ان عليا اميركم وهم يجعلون الامير غيره فقد خالفوا ما اخذ الله عليهم
وقد كان في اجلال مرتبة شانه   كهرون من موسى بعين البصيرة
في مسند احمد بن حنبل وغيره ورود احاديث متواترة بطرق كثيرة لا تكاد
تحصى في هذا المعنى منها ما ورد في الكتاب المذكور باسناده الى ابن المسيب
قال حدثني ابن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال دخلت على سعد فقلت حديث
حدثتنيه عنك حين استخلف النبي ص عليا على المدينة قال فغضب سعد
فقال من حدثك به فكرهت ان اخبره ان ابنه حدثنيه فيغضب عليه قال ان رسول
الله ص حين خرج في غزاة تبوك استخلف عليا على المدينة فقال علي يا رسول
الله ما احب ان تخرج في وجه الا وانا معك فقال اما ترضى ان تكون مني
بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي الحديث
وقد كان نفس المصطفى ونظيره   فولاه من بين الانام الاجلة
وقد كان بدء ما صادقا ومصدقا   لمن هدى تبليغ حكم النبوة
عن جابر قال قال رسول الله انا وعلي من شجرة واحدة والناس من اشجار شتى
وفي مناقب الفقيه ابن المغازلي وغيره ورود احاديث مستفيضة عن المقبول عند
رسول الله ص لهم نذكر منها ما رواه رزين العبدري في الجمع بين الصحاح
الستة نقلا من سنن ابي داود وصحيح الترمذي قال عن ابن عمر قال لما اخا رسول
الله بين اصحابه جاء علي فقال يا رسول الله اخيت بين اصحابك ولم تواخ
بيني وبين احد قال سمعت النبي يقول انت اخي في الدنيا والاخرة وقد اورد الشيخ
الفقيه محمد بن جعفر المشهدي في كتابه الموسوم بكتاب ما اتفق من الاخبار في فضل
الائمة الاطهار عليهم السلام حديثا اسنده الى عبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن عوف

الزهري في مولفاته بين الاصحاب ساقه الى ان وصل الى قوله تعالى في مدح
امير المومنين عليه السلام بيت فاعرفه وعدل

وقد كان مذكورا باية هل اتى ... كفاه صدوق صدق في امتها
ومن عنده علم الكتاب بحقه ... هو الشاهد الاعلى لنور النبوة

وروى شاهدا ابن المغازلي في المعنى مضافا الى علي ابن عامر قال دخلت انا وابو مريم على عبد الله بن عطا قال ابو مريم حدث عليا بالحديث الذي حدثتني به عن ابي جعفر ع فقال يا ابا مريم كنت عند ابي جعفر جالسا اذ مر عبد الله بن سلام فقلت جعلت فداك هذا ابن الذي عنده علم الكتاب قال لا ولكنه صاحبكم علي ابن ابي طالب الذي نزل فيه ايات من كتاب الله ومن عنده علم الكتاب افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه انما وليكم الله ورسوله الاية وذكر الشيخ في تفسيره ان هذه الاية نزلت في علي ابن ابي طالب وفي الاحتجاج روى عن امير المومنين ع انه قال انا العلم الذي هبط به ادم من الجنة وما فضلت به النبيون عليهم السلام في عترة نبيكم فاين يتاه بكم قال سليم بن قيس سال رجل علي ابن ابي طالب فقال له وانا اسمع اخبرني بافضل منقبة لك قال ما انزل الله في كتابه قال وما انزل فيك قال قوله عز وجل افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه فانا الشاهد من رسول الله وقوله تعالى ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فلم يدع شيئا مما انزل الله تعالى فيه الا ذكره مثل قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله الحديث

احاديث باني تارك الثقلين في ... خلافته برهانها في المحجة

من مسند احمد بن حنبل باسناده الى ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله

اني تركت

اني تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي الثقلين احدهما اكبر من الاخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي اهل بيتي الا وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض قال ابن نمير قال بعض اصحابنا عن الاعمش قال انظروا كيف تخلفوني فيهما وفي هذا المعنى بهذا اللفظ وما يقرب منه ورد احاديث مستفيضة باسانيد عديدة من مسند احمد بن حنبل ومن صحيح مسلم وصحيح ابي داود السجستاني ومن كتاب السنن وصحيح الترمذي وتذكر حديثا اخر من تفسير الثعلبي ايضا وهو ما ذكره في تفسير سورة ال عمران في قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا باسناده الى عطية العوفي عن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلعم يقول ايها الناس اني قد تركت فيكم الثقلين خليفتين ان اخذتم بهما لن تضلوا بعدي احدهما اكبر من الاخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي اهل بيتي الا وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض

لقد كان ... ولا بابه فاسئلوا ... وقد كان اهل الذكر حسب الصدا

في هذا المعنى روى الحافظ محمد بن مومن الشيرازي فيما اورده من الكتاب الذي استخرجه من التفاسير الاثني عشر وهو من علماء الاربعة مذاهب وثقاتهم في تفسير قوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون يعني اهل البيت محمدا وعليا وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام هم اهل الذكر والعلم والعقل والبيان وهم اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة والله ما سمي المومن مومنا الا كرامة امير المومنين وروى الحافظ محمد بن مومن هذا الحديث عن طريق اخر عن سفيان الثوري عن السدي عن الحارث باتم من هذه الالفاظ وروى الشيخ الصدوق في عيون الاخبار عن الرضا ع في حديث طويل يذكر فيه تفسير الاصطفا من كلام الله تعالى في الظاهر سوى ما في الباطن في اثنى عشر موضعا وموطنا

المامون الى ان قال واما الاية الثالثة فنحن اهل الذكر الذين قال الله عز وجل
فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فنحن اهل الذكر فقال العلماء عنى
بذلك اليهود والنصارى قال ابو الحسن سبحان الله وهل يجوز ذلك ان
يدعونا الى دينهم ويقولون ديننا افضل من دين الاسلام فقال المامون
فهل عندك في ذلك شرح بخلاف ما قالوا يا ابا الحسن قال نعم الذكر رسول
الله صلعم ونحن اهله وذلك بين في كتاب الله حيث يقول في سورة
الطلاق فاتقوا الله يا اولي الالباب الذين امنوا قد انزل الله اليكم
ذكرا رسولا يتلوا عليكم ايات الله مبينات فالذكر رسول الله ونحن اهله فهذه الثالثة

لقد كفر القوم الذين تنازعوا　　　وقد ناصبوه بعده بالخلافة

في مناقب ابن المغازلي الشافعي مرفوعا الى حذيفة قال قال رسول الله صلعم
من ناصب عليا في الخلافة بعدي فهو كافر وهذا فلان قد ناصب عليا
خلافته وغصبها فاتقول في من عايشه في حديث روت عن رسول الله صلعم
الى ان قال يا علي انت وصيي وخليفتي فمن نازعك في الاسلام فقد
خلع من الاسلام في شيء وانا خصمه يوم القيمة

وقد كان معصوما بقول الهنا　　　لدى اية التطهير من غير شبهة
وقد كان حبل الله فاعتصموا به　　　لكي تعصموا بالعصمة العلوية

فقد ورد في نزول اية التطهير في حق اصحاب الكسا احاديث مستفيضة
من مسند احمد بن حنبل وصحيح البخاري وصحيح مسلم وتفسير الثعلبي وغيرها
ونذكر من جملتها حديثين من مسند احمد بن حنبل اختصارا فانه روى باسناده
الى عبد الملك عن عطاء بن ابي رباح قال حدثني من سمع ام سلمة تذكر ان
النبي كان في بيتها فاتته فاطمة عليها السلام ببرمة فيها حريرة فدخلت بها عليه

قال ادعي لي زوجك وابنيك قالت فجاء علي والحسن والحسين فدخلوا
فجلسوا ياكلون من تلك الحريرة وهو وهم على منام له على دكان تحته كسا
خيبري قالت وانا في الحجرة اصلي فانزل الله تعالى هذه الاية انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت فاخذ فضل
الكساء وكساهم به ثم اخرج يده فالوى بها الى السماء وقال هولاء اهل بيتي
وخاصتي اللهم فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فادخلت راسي
البيت وقلت وانا معكم يا رسول الله قال انك الى خير قال عبد الملك وحدثني
بها ابو ليلى مثل حديث عطاء سواء قال عبد الله بن احمد بن حنبل وحدثني
داود بن الحجاف عن شهر بن حوشب عن ام سلمة بمثله سواء وروى ايضا
باسناده الى شهر بن حوشب عن ام سلمة ان رسول الله صلعم قال لفاطمة ايتيني
بزوجك وابنيك فجاءت بهم فالقى عليهم كساء فدكيا قالت ثم وضع يده
عليهم فقال اللهم ان هولاء ال محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على محمد و
ال محمد انك حميد مجيد قالت ام سلمة فرفعت الكساء لادخل معهم فجذبه من يدي وقال انك على خير

وقد دار معه الحق عند اولي النهى　　　الى حيثما قد دار في كل حالة

روى العبدري في الجمع بين الصحاح في الجزء الثالث في باب مناقب علي بن ابي
طالب من صحيح البخاري عن النبي قال رحم الله عليا اللهم ادر الحق معه
حيثما دار وروى ابو بكر احمد بن موسى بن مردويه في كتاب المناقب من عدة
طرق منها باسناده الى محمد بن ابي بكر قال حدثتني عائشة ان رسول الله صلعم قال
الحق مع علي وعلي مع الحق لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وايضا روى باسناده
الى الاصبغ بن نباتة قال لما ان اصيب زيد بن صوحان يوم الجمل اتاه علي ع
حتى وقف عليه فقال له رحمك الله يا زيد فوالله ما عرفتك الا خفيف المؤنة

كثير المعونة قال فرفع اليه راسه فقال انت بن عمك الله فوالله ما عرفناك
الا بالله تعالى وبابائك عارفا والله ما قلت معك من جهل ولكني سمعت
حذيفة اليماني يقول سمعت رسول الله يقول علي امير البررة وقاتل الفجرة
منصور من نصره مخذول من خذله الا وان الحق معه ثلث مرات فنبلوا معه
وفي كتاب المناقب ايضا لابن مردويه باسناده الى ثابت مولى ابي ذر عن
ام سلمة قال سمعت رسول الله ص يقول علي مع القران والقران مع علي لن يفترقا حتى يردا علي الحوض
وقد كان صديقا بنص كلامه تعالى لحقه صدقه بالصبر ورقه
قال الله تعالى والذين امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون والشهداء
وحسن اولئك رفيقا روى احمد بن حنبل باسناده الى ابي ليلى قال قال رسول
الله الصديقون حبيب بن موسى النجار مؤمن ال يس الذي قال يا قوم اتبعوا
المرسلين وحزقيل مؤمن ال فرعون الذي قال اتقتلون رجلا ان يقول ربي
الله وعلي ابن ابي طالب وهو افضلهم لانهم امروا بالمعروف وهو فعل
المعروف ونحوه ورواه الفقيه المغازلي وابن شيرويه صاحب كتاب
الفردوس وروى ابو نعيم الحافظ عن مجاهد الذي جاء بالصدق محمد والذي
صدق به علي ابن ابي طالب عليه السلام ومثله قول الفقيه ابن المغازلي الشافعي
وقد كان في وقته يقول نبينا لتمييزه بين الهدى والضلالة
وروى في كتاب خصايص ابو الطبرسي عن ابي ذر وسلمان قالا اخذ رسول الله
بيد علي فقال ان هذا اول من آمن بي وهذا فاروق هذه الامة وهذا يعسوب
المؤمنين واول من يصافحني يوم القيمة وهذا الصديق الاكبر وفي نزول الكتاب
وكفاية الطالب ومناقب الخوارزمي وروى عن ابي ليلى الغفاري بالفاظ متقاربة
ان رسول الله قال ستكون فتنة فاذا كان ذلك فالزموا علي ابن ابي طالب

فانه

فانه اول من يراني واول من يصافحني يوم القيمة وهو الصديق الاكبر وهو فاروق
هذه الامة يفرق بين الحق والباطل وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين
ولقد روى الحافظ محمد بن مومن في كتابه المذكور في تفسير قوله تعالى والذين
امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم
ونورهم باسناده عن قتادة عن الحسن عن ابن عباس والذين امنوا بالله وحده توحيدا
بالله انه والحمد علي وحمزة بن عبد المطلب وجعفر الطيار اولئك هم الصديقون
قال رسول الله صديق هذه الامة علي ابن ابي طالب فهو الصديق الاكبر
والفاروق الاعظم ثم قال والشهداء عند ربهم قال ابن عباس فهم صديقون
وهم شهداء الرسل على اممهم قد بلغوا الرسالة ثم قال لهم اجرهم يعني ثوابهم على
التصديق بالنبوة والرسالة لمحمد صلى الله عليه وآله ونورهم يعني على الصراط
وقد كان ذا النور بين سبطي محمد عليهم سلام الله في كل نشاة
بسند بهذا المعنى الاحاديث منها ما ورد في كتاب مصباح الانوار باسناده
عن انس عن النبي ص في حديث طويل الى ان قال ان الله خلقني وخلق عليا وفاطمة
والحسن والحسين قبل ان يخلق ادم حين لا سماء مبنية ولا ارض مدحية ولا
ظلمة ولا نور ولا شمس ولا قمر ولا جنة ولا نار فقال العباس كيف كان بدو
خلقكم يا رسول الله ص فقال يا عم لما اراد الله ان يخلقنا تكلم بكلمة خلق منها
نورا ثم تكلم بكلمة اخرى فخلق منها روحا ثم خلط النور بالروح فخلقني وخلق
عليا وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فكنا نسبحه حين لا تسبيح ونقدسه حين
لا تقديس فلما اراد الله ان ينشئ خلقه فتق نوري فخلق منه العرش فالعرش
من نوري ونوري من نور الله ونوري افضل من العرش ثم فتق نور اخي
علي فخلق منه الملائكة فالملائكة من نور علي ونور علي من نور الله وعلي افضل

من الملائكة ثم فتق نور فاطمة فخلق منه السموات والارض فالسموات والارض
من نور بنتي فاطمة ونور ابنتي فاطمة من نور الله وابنتي فاطمة افضل من
السموات والارض ثم فتق نور ولدي الحسن فخلق منه الشمس والقمر فالشمس
والقمر من نور ولدي الحسن ونور الحسن من نور الله والحسن افضل من الشمس
والقمر ثم فتق نور ولدي الحسين فخلق منه الجنة وحور العين فالجنة وحور العين
من نور ولدي الحسين ونور ولدي الحسين من نور الله والحسين افضل من الجنة والحور العين
علي واعلى من جبرئيل مخاوه   باية يشري نفسه في الرواية
من تفسير الثعلبي في الجزء الاول في تفسير سورة البقرة قوله تعالى ومن الناس
من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله قال ان رسول الله لما اراد الهجرة
خلف علي بن ابي طالب بمكة لقضاء ديونه ورد الودايع كانت عنده وامره
ليلة خرج الى الغار وقد احاط المشركون بالدار ان ينام على فراشه وقال
له يا علي اتشح ببردي الحضرمي الاخضر ونم على فراشي فانه لا يخلص اليك منهم
مكروه ان شاء الله عز وجل ففعل ذلك فاوحى الله عز وجل الى جبرئيل وميكائيل
اني قد آخيت بينكما وجعلت عمر احدكما اطول من الآخر فايكما يؤثر صاحبه
بالحيوة فاختار كلاهما الحيوة فاوحى الله تعالى اليهما الا كنتما مثل علي بن ابي طالب
آخيت بينه وبين محمد فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحيوة اهبطا
الى الارض فاحفظاه من عدوه فنزلا فكان جبرئيل عند راسه وميكائيل
عند رجليه فقال جبرئيل بخ بخ من مثلك يا علي بن ابي طالب يباهي الله
بك الملائكة فانزل الله تعالى على رسوله وهو متوجه الى المدينة في شان
علي بن ابي طالب ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله الاية قال
ودليل ذلك ما رواه محمد بن القاضي وذكر اسناده الى السدي في قوله

عز وجل

عز وجل ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله قال ابن عباس
نزلت في علي بن ابي طالب حين هرب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من
المشركين الى الغار مع ابي بكر ونام علي عليه السلم على فراش النبي صلعم
ومنها اية النجوى وعنده ذكره   نجا ثم قد فاق كل البرية
من مناقب الفقيه ابن المغازلي الشافعي باسناده الى علي بن علقمة عن علي
بن ابي طالب قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا
بين يدي نجويكم صدقة قال لي رسول الله كم ترى دينارا قلت لا يطيقونه
قال فكم ترى قلت شعيرة قال انك لزهيد قال فنزلت ءاشفقتم ان تقدموا
بين يدي نجويكم صدقات قال فخفف الله عن هذه الامة ايضا في الكتاب الكريم
باسناده الى مجاهد قال قال علي بن ابي طالب ان في كتاب الله لآية ما عمل بها
احد من الناس غيري آية النجوى كان لي دينار فبعته بعشرة دراهم فكلما اردت
ان اناجي النبي تصدقت بدرهم ما عمل بها احد قبلي ولا بعدي وقد ورد
في هذا المعنى من تفسير الثعلبي وصحيح البخاري وغيرهما احاديث مستفيضة
وقد ذكر نزول آية انما وليكم الله ورسوله الذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة
ويؤتون الزكوة وهم راكعون اهل التفاسير والحديث بروايات كادت
تكون متواترة في شانه صلوات الله عليه وآله منها ما ورد في تفسير ابي علي الطبرسي
وصاحب عيون التفاسير منا نقلا في تفسيره ومن العامة صاحب تفسير الكشاف
والفاضل البيضاوي في تفسيرهما وقد وجدنا نيفا في كتب الحديث في عدة
مواضع كلها متحدة اللفظ والمعنى عن الحذيفة انه صلى مع رسول الله يوما
من الايام صلوة الظهر فسال سائل في مسجد رسول الله فلم يعطه احد شيئا
وكان علي راكعا فاوما بخنصره اليمنى اليه وكان يتختم فيها فاقبل السائل حتى

اخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين النبي فلما فرغ النبي من صلوته رفع راسه
الى السماء وقال اللهم ان اخي موسى سالك فقال رب اشرح لي صدري
ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من اهلي
هرون اخي اشدد به ازري واشركه في امري فانزلت عليه قرانا ناطقا
سنشد عضدك باخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما اللهم وانا
محمد نبيك وصفيك اللهم فاشرح لي صدري ويسر لي امري واجعل لي وزيرا
من اهلي عليا اشدد به ازري قال ابو ذر فما استتم رسول الله الكلمة حتى
نزل جبرئيل من عند الله تعالى فقال يا محمد اقرأ انما وليكم الله ورسوله والذين
امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون وروى هذا
الخبر ابو اسحق الثعلبي في تفسيره بهذا الاسناد بعينه وروى السيد ابو الحمد
عن ابي القسم الحسكاني باسناده المتصل الى ابن عباس قال اقبل عبد الله
بن سلام ومعه نفر من قومه ممن قد امنوا بالنبي فقالوا يا رسول الله ان
منازلنا بعيدة وليس لنا مجلس ولا متحدث دون هذا المجلس وان قومنا
لما راونا امنا بالله ورسوله وصدقناه رفضونا واالوا على نفوسهم ان
لا يجالسونا ولا يناكحونا وشق ذلك علينا فقال لهم النبي انما وليكم
الله ورسوله والذين امنوا الاية ثم ان النبي خرج من المسجد والناس بين
قائم وراكع فبصر بسائل فقال له النبي هل اعطاك احد شيئا فقال نعم خاتم
من فضة فقال النبي من اعطاك فقال ذلك القائم واومى بيده الى علي ع
اي حال اعطاك قال اعطاني وهو راكع فكبر النبي ثم قرأ ومن يتول الله
ورسوله والذين امنوا معه فان حزب الله هم الغالبون فانشد حسان بن
ثابت في ذلك شعرا ابا حسن تفديك نفسي ومهجتي وكل بطيء في الهدى ومسارع

وابنه

وابنه يوقنون بالنذر شانه — بها فاق بين الامة الاحمدية
ذكر الثعلبي في تفسير سورة هل اتى على الانسان باسانيده فمن ذلك باسناده
الى ابن عباس قال مرض الحسن والحسين فعادهما جدهما رسول الله ومعه
ابو بكر وعمر وعادهما عامة العرب فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على ولديك
وكل نذر لا يكون له وفاء فليس بشيء فقال علي ع ان برءا ولداي مما بهما صمت
ثلثة ايام شكرا لله عز وجل وقالت فاطمة وجاريتهم فضة مثل ذلك فالبس
الغلامان العافية وليس عند ال محمد قليل ولا كثير فانطلق علي ع الى شمعون
الحاري الخيبري فاقترض منه ثلثة اصوع من شعير وفي حديث المزاني ان الجبلي
فانطلق علي ع الى جار له من اليهود يعالج الصوف يقال له شمعون بن حاريا
فقال له هل لك ان تعطيني جزة من الصوف تغزلها لك ابنة محمد بثلاثة اصوع
من الشعير فقال نعم فاعطاه فجاء بالصوف وبالشعير واخبر فاطمة بذلك فقبلت
واطاعت قالوا فقامت فاطمة الى صاع فطحنته واختبزت منه خمسة اقراص لكل واحد
منهم قرص وصلى علي مع النبي المغرب ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين
يديه اذ اتاهم مسكين فوقف بالباب فقال السلام عليكم اهل بيت محمد
مسكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فسمعه
علي ع فامر باعطائه فاعطوه ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئا الا
الماء القراح فلما ان كان اليوم الثاني قامت فاطمة الى صاع فطحنته واختبزته
وصلى علي مع النبي ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين يديه فاتاهم يتيم فوقف
الباب وقال السلام عليكم اهل بيت محمد يتيم من اولاد المهاجرين استشهد
والدي يوم العقبة اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فسمعه علي ع فامر
باعطائه فاعطوه فمكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئا الا الماء القراح

فلما كان اليوم الثالث قامت فاطمة عليها السلام الى الصاع الثالث وطحنته واختبزته
وصلى علي مع النبي ثم اتى المنزل فوضع الطعام بين يديه واتاهم اسير فوقف
بالباب فقال السلام عليكم اهل بيت محمد تاسروننا ولا تطعموننا اطعمونا
فامر باعطائه فاعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة ايام ولياليها لم يذوقوا شيئا الا
الماء القراح فلما كان اليوم الرابع وقد قضوا نذرهم اخذ علي بيده اليمنى
الحسن وبيده اليسرى الحسين واقبل على رسول الله وهم يرتعشون كالفراخ من
شدة الجوع فلما نظر اليهم النبي قال يا ابا الحسن ما اشد ما يسوءني ما ارى بكم
انطلق بنا الى منزل فاطمة فانطلقوا اليها وهي في محرابها قد لصق بطنها بظهرها من
شدة الجوع وغارت عيناها فلما راها النبي قال واغوثاه بالله اهل بيت
محمد يموتون جوعا فهبط جبرئيل على محمد فقال يا محمد خذ ما هناك الله
في اهل بيتك فقال وما اخذ يا جبرئيل فاقرأ هل اتى على الانسان حين من الدهر
لم يكن شيئا مذكورا الى قوله جزاء ولا شكورا وقد ذكر محمد بن علي الغزالي على ما
ذكره الثعلبي في كتابه المعروف بالبلغة انهم نزلت عليهم مائدة من السماء
فاكلوا منها سبعة ايام قال وحديث المائدة ونزولها عليهم مذكور في سائر الكتب

ثلاثة اقراص الشعير جلت على ... شموس سموات العلى في المخارج
بل العرش والكرسي منه استقابلا ... محافل جنات النعيم البهجة
بفضله الله المجيد بهل اتى ... تدل على هل اتى في البرية

لقد قال في خطبة خطبها بعد انصرافه من قتل الخوارج انا الفتى ابن الفتى
اخو الفتى انا الممدوح بهل اتى

وحبه يمحو معاصي محبه ... وفي بغضه لا نفع في كل طاعة

من كتاب الفردوس عن معاذ قال قال رسول الله حب علي ابن ابي طالب

حسنة

حسنة لا تضر معها سيئة وبغضه سيئة لا تنفع معها حسنة وعن ابن مسعود
حب ال محمد يوما خير من عبادة سنة ومن مات عليه دخل الجنة ومن
كتاب المناقب للخوارزمي عن ابن عباس قال قال رسول الله لو اجتمع
الناس على حب علي ابن ابي طالب ما خلق الله النار وفي احاديث الرضوان
عن الرضا ع قال قال رسول الله صلعم ان الله قد غفر لك ولاهلك ولشيعتك
ولمحبي شيعتك ومحبي محبي شيعتك فابشر فانك الانزع البطين منزوع من الشرك بطين من العلم

لمحاتد الايجاد طابوا ولادة ... وعلة اهل البغض خبث الولادة

قد روى بعض اهل السنة ان بعض اهل المدينة يوم بيعة عثمان قالوا دعونا
نمتحن اولادنا في علي وعثمان فاتوهم بلعبهم فسالوهم ان الخليفة علي خير ام عثمان
فقال الصبيان عثمان فاخبروا بذلك حتى الصبيان فضلوا عثمان على علي
والعجب انهم جعلوا ذلك حجة ولم يقولوا دعونا ننظر في حال امهن قال ذلك
مما سمعوا رسول الله امتحنوا اولادكم في محبة علي فانه لا يحبه الا طيب
المولد ولا يبغضه الا خبيث المولد انظروا الى عقولهم التي جعلوا فيها
قول الصبيان حجة والى ضعف رايهم لان الصبي غالبا اذا سئل عن شيئين
يكونان فانه لا يختار الا الاخير لضعف حفظه وتمييزه قد روى في كتاب
بحث المناقب لابي طالب مرفوعا الى ابن الزبير وعطية العوفي عن جابر بن
عبد الله قال رايت جابرا وهو يتوكأ على عصاه وهو يدور في سكك المدينة
ومجالسهم وهو يقول قال النبي علي خير البشر من ابى فقد كفر ومن رضي فقد
شكر ثم يقول معاشر الانصار ادبوا اولادكم على حب علي فمن ابى فلينظر
في شان امه وفي الصواعق للخوارزمي ابو الحسن الحاكي صاحب كنوز المطالب ان عليا
دخل على النبي وعنده العباس فسلم فرد عليه وقام فعانقه فقبل ما بين عينيه

فقال له العباس اتحبه فقال والله يا عم لله اشد حبا له مني ان الله عز وجل جعل
ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب هذا وزاد في رواية اذا كان
يوم القيمة دعي الناس باسماء امهاتهم سترا من الله عليهم الا هذا وذريته
فانهم يدعون باسمائهم لصحة ولادتهم ومنه في كتاب محاسن البرقي باسناده
عن ابي عبد الله قال اذا كان يوم القيمة يدعى الناس جميعا باسمائهم واسماء
امهاتهم سترا من الله عز وجل عليهم الا شيعتنا فانهم يدعون باسمائهم واسماء
اباءهم وذلك لانه ليس فيهم عهار

علامة اهل البغض تقديم غيره ... عليه كما في حكم نص الرواية

دليل في ذلك ما رواه الشيخ الجليل امين الدين الطوسي في اماليه مرفوعا
عن ابن عباس في ذيل حديث طويل الى ان قال ابن عباس فقلت يا رسول
الله اوصني قال عليكم بحب علي بن ابي طالب والذي بعثني بالحق نبيا لا يقبل
من عبد حسنة حتى يسئله عن حب علي بن ابي طالب وهو تعالى اعلم فان جاء
بولايته قبل عمله على ما كان فيه وان لم يات بولايته لم يسئله عن شيء وامر به
الى النار يا ابن عباس والذي بعثني بالحق ان النار لاشد غضبا على مبغض
علي منها على من زعم ان لله ولدا يا ابن عباس لو ان الملائكة المقربين
والانبياء المرسلين اجتمعوا على بغضه ولن يفعلوا لعذبهم الله بالنار
قلت يا رسول الله وهل يبغضه احد فقال يا ابن عباس نعم يبغضه قوم
يذكرون انهم امتي لم يجعل الله لهم في الاسلام نصيبا يا ابن عباس ان من
علامة بغضهم تفضيل من هو دونه عليه والذي بعثني بالحق نبيا ما خلق
نبيا اكرم علي منه ولا وصيا اكرم علي من وصيه الحديث وفي مسند احمد
ابن حنبل باسناده الى جابر بن عبد الله قال نحن النجباء وافراطنا افراط

الانبياء

الانبياء وحزبنا حزب الله وحزب الفئة الباغية حزب الشيطان ومن سوى
بيننا وبين عدونا فليس منا الحديث

وقد كان معنى صالح المؤمنين بل ... لقد صلحوا من حب نور الولاية

ذكر الثعلبي في تفسير قوله تعالى وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل
وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فقال قال رسول الله صلعم
صالح المؤمنين هو علي بن ابي طالب ورواه ابن المغازلي ايضا في كتاب المناقب

وقد كان معطوفا على جبرئيل ... على الله في القرآن عند القراءة
وما كان كفوا للنبي وآله ... لقد كان كفو المصطفى في الخليقة
ولو لم يكن ما كان كفوا لبنته ... كما في نصوص الحضرة الاحمدية

من كتاب فردوس الاخبار عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلعم لو لم يخلق
علي ما كان لفاطمة كفو وروى الخوارزمي في مناقبه في فصل قصة تزويج
فاطمة في حديث طويل وكذا ابن بابويه في عيون اخبار الرضا انه قال
رسول الله صلعم لولا علي بن ابي طالب لم يكن لفاطمة كفو على وجه الارض آدم فمن دونه

فزوجه خير النساء الاخيرة ... عليهم سلام الله في كل نشأة
تنزل صرصائيل من امر ربه ... تعالى لدى تزويجه للبشارة

روى الخوارزمي مرفوعا الى الامام جعفر بن محمد عليهما السلام عن ابائه قال بينما
رسول الله صلعم في بيت ام سلمة اذ هبط عليه ملك له عشرون راسا في كل راس
الف لسان يسبح الله ويقدسه بلغة لا تشبه الاخرى راحته اوسع من سبع
سموات وسبع ارضين فحسب النبي انه جبرئيل فقال يا جبرئيل لم تأتني
بهذه الصورة قال ما انا جبرئيل انا صرصائيل بعثني الله اليك لتزوج
النور من النور فقال النبي من ممن قال ابنتك فاطمة من علي فزوج فاطمة من علي

بشهادة جبرئيل وميكائيل وصرصائيل قال فنظر علي عم فاذا بين كتفيه مكتوب
لا اله الا الله محمد رسول الله علي مقيم الحجة فقال عم يا صرصائيل منذ كم كتب
هذا بين كتفيك قال قبل ان يخلق الله الدنيا باثني عشر الف عام

كذلك اسرافيل في يوم عرسه   وجبريل من فوق السماء الرفيعة
كذلك ميكائيل ثم صرصائيل   وقد كبروا الله رب البرية

وروى الخوارزمي ايضا بحذف الاسناد عن ابن عباس قال لما كانت ليلة زفت فاطمة
الى علي كان النبي صلعم قدامها وجبرئيل عن يمينها وميكائيل عن شمالها
وسبعون الف ملك من ورائها يسبحون الله ويقدسونه حتى طلع الفجر
ونقل زيادة على هذه الرواية صاحب كتاب كشف الغمة من كتاب ذرية
الطاهرة تصنيف ابي بشر محمد بن احمد الانصاري المعروف بالدولابي
لما زفت فاطمة الى علي عم نزل جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومعهم سبعون
الف ملك وقدمت بغلة رسول الله الدلدل وعليها فاطمة مشتملة قال
فامسك جبرئيل اللجام وميكائيل الركاب وامسك اسرافيل بالثفر ورسول
الله صلعم يسوي الثياب فكبر جبرئيل واسرافيل وميكائيل والملائكة وجرت السنة
بالتكبير في الزفاف الى يوم القيمة

وقد كان من بعض النثار لعرسه   براة النجاة الشيعة العلوية

وروى الخوارزمي مرفوعا الى بلال قال طلع علينا رسول الله ذات يوم
كدائرة القمر فقام عبد الله بن عوف فقال ما هذا النور قال بشارة اتتني
من ربي في اخي وابن عمي وابنتي بان الله تعالى زوج فاطمة من علي وامر رضوان
خازن الجنان فهز شجرة طوبى فحملت صكاكا بعدد محبي اهل البيت وانشا
من تحتها ملئكة من نور ودفع الى كل ملك صكا فاذا استوت القيمة باهلها

نادت

نادت الملائكة في الخلائق فلا تلقى محبا لاهل البيت الا دفع اليه صكا فيه فكاكه
من النار باخي وابن عمي وابنتي فكاك رقاب رجال ونساء من امتي من النار

وقد كان نورا بين ايدي الهنا   مع المصطفى من قبل خلق البرية

روى الخوارزمي في مناقبه بسنده وابن بابويه بسنده في عيون الاخبار في
حديث طويل نقلنا منه موضع الحاجة ان رسول الله قال خلقت انا وعلي
من نور واحد قبل ان يخلق الله السموات والارض باربعة عشر الف عام
نسبح الله ونقدسه فلما خلق الملائكة تعلموا منا التسبيح والتقديس والتهليل

فلا تنظروا بالنظرة الاحولية   هو المصطفى معنى بنور الولاية
كوحدة نور الشمس في قمرين اذ   اضاءت على الاكوان حين تجلت

من كتاب المناقب مرفوعا الى ابن عمر قال سئل رسول الله صلعم عن علي بن ابي
طالب فقلت يا رسول الله ما منزلة علي منك فغضب ثم قال ما بال قوم
يذكرون رجالا له عند الله منزلة كمنزلتي ومقام كمقامي الا النبوة يا ابن عمر ان
عليا مني كمنزلة الروح من الجسد وان عليا مني بمنزلة النفس من النفس وان عليا
مني بمنزلة النور من النور وان عليا مني بمنزلة الراس من الجسد الحديث

وقد كان نفس المصطفى باتحاد   الا قل فقالوا واهتدوا بالنبوة
وانفسنا بالنص برهاننا الذي   يفوق على شمس السماء المضيئة

لا خلاف في نزول اية المباهلة في شان اهل البيت بين الخاصة والعامة
بالروايات المتواترة من ذلك ما ذكره في مناقب ابن المغازلي باسناده الى
الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قدم وفد نجران على النبي العاقب والطيب
فدعاهما الى الاسلام فقالا اسلمنا قبلك يا محمد قال كذبتما ان شئتما اخبرتكما
ما يمنعكما عن الاسلام قالا فهات انبئنا قال حب الصليب وشرب الخمر واكل

لم انصرف بعد عاهما الى الملاعنة فوعده ان يغاديه بالغداة فغدا رسول
الله واخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم ارسل اليهما فابيا ان
يجيئا واقرا له بالخراج فقال النبي ص والذي بعثني بالحق نبيا لو فعلا لامطر
الله عليهما الوادي نارا قال جابر فيهم نزلت هذه الاية نقل تعالوا
ندع ابناءنا وابناءكم وانفسنا وانفسكم الاية قال الشعبي ابناءنا الحسن
والحسين عليهما السلم ونساءنا فاطمة عليها السلم وانفسنا علي ابن ابي طالب عليه السلم

ولهذا نحو في الحديث عبارة — عن الوحدة الطينية الجسدية
اذا اشتاد من حيث الظهور تولدا — لدى عالم الناسوت بحسب الاشباح

من مناقب الخطيب برواته عن سيدنا ابي عبد الله الحسين ع قال قال
رسول الله ص كنت انا وعلي نورا بين يدي الله تعالى من قبل ان يخلق ادم
باربعة عشر الف سنة فلما خلق الله تعالى ادم سلك ذلك النور في صلبه
فلم يزل الله تعالى ينقله من صلب الى صلب حتى اقره في صلب عبد المطلب
ثم اخرجه من صلب عبد المطلب فقسمه قسمين قسما في صلب عبد الله وقسما في
صلب ابي طالب فعلي مني وانا منه ولحمه لحمي ودمه دمي ومن احبه فبحبي احبه ومن
ابغضه فببغضي ابغضه ايضا في مناقب الخطيب روى عن عبد الله ابن مسعود
في علي قصة يذكر فيها طولا الى ان وصل الى قول رسول الله ص في حق علي
خاطبا لام سلمه هو اخي بحجته لحمه من لحمي ودمه من دمي وهو عيبة
علمي اسمعي واشهدي هو قاتل الناكثين والقاسطين والمارقين
من بعدي اسمعي واشهدي لو ان عبدا عبد الله الف عام بين الركن والمقام
ثم لقي الله مبغضا لعلي لكبه الله على منخريه في نار جهنم وقد

على العرش قبل الخلق قد كتب اسمه — وفي باب جنات النعيم النبيه

روى

ثم وردوا في هذا المعنى احاديث مستفيضة من مسند احمد بن حنبل ومناقب الخطيب
وغيرهما منها ما رواه الخوارزمي يرفعه بسنده الى ابن مسعود قال قال
رسول الله لما خلق الله ادم ونفخ فيه من روحه عطس فقال الحمد لله فاوحى
الله حمدني عبدي وعزتي وجلالي لولا عبدان اريد ان اخلقهما في دار
الدنيا ما خلقتك قال الهي فيكونان مني قال نعم يا ادم ارفع راسك فانظر فرفع
راسه فاذا هو مكتوب على العرش لا اله الا الله محمد نبي الرحمة وعلي مقيم الحجة من
عرف حق علي زكي ومن انكر حقه لعن وخاب اقسمت بعزتي وجلالي ان ادخل
الجنة من اطاعه وان عصاني واقسمت بعزتي ان ادخل النار من عصاه وان
اطاعني ومنها ما روي في مسند احمد بن حنبل باسناده الى عطية العوفي عن
جابر بن عبد الله الانصاري قال قال رسول الله ص مكتوب على باب الجنة
محمد رسول الله علي اخو رسول الله قبل ان يخلق السموات بالفي عام

وقد كان من عهد رضانا لابنه علي — فتابا السموات العلى للاطاعة

روى الخوارزمي عن جابر قال قال رسول الله ان الله لما خلق السموات والارض
دعاهن فاجبنه فعرض عليهن نبوتي فقبلتهما ثم خلق الخلق وفوض الينا امر الدين
فالسعيد من سعد بنا والشقي من شقي بنا نحن المحلون لحلاله والمحرمون لحرامه

وقد كان بعث النبيين لاجل — بولايته اهل القلوب السليمه

روى الحافظ ابو النعيم في كتابه الذي استخرجه من كتاب الاستيعاب وكذا
عبد الله الهروي وهو رجل منهم في تفسير قوله تعالى فاسئل من ارسلنا من قبلك
من رسلنا على ما بعثوا قال النبي ص ليلة اسري بي جمع الله بيني وبين الانبياء
ثم قال سلهم يا محمد على ماذا بعثوا فقالوا بعثنا على شهادة ان لا اله الا الله
والاقرار بنبوتك والولاية لعلي ابن ابي طالب ع وروى الخوارزمي في مناقبه

في الفصل التاسع عشر من غرر بسنده الى ابن مسعود قال قال رسول الله صلعم
يا عبد الله اتاني ملك فقال يا محمد واسئل من ارسلنا ما بعثوا قال بعثوا
على ولايتك وولاية علي بن ابي طالب ع وفي هذا روايات مستفيضة

وفي حالة الباساء ادم جدنا   تلقى اسمه حتى يفوز بتوبة

روى الحموي باسناده عن ابن عباس قال سئل النبي صلعم عن الكلمات
التي تلقاها ادم من ربه فتاب عليه فقال سئله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين
عليهم السلام الا تبت علي فتاب عليه الحديث

وقد كان مقصود الخليل وانه   تمنى لسان الصدق في الاستجابة

قال تعالى لسانه واجعل لي لسان صدق في الآخرين عن الصادق ع قال هو علي
ابن ابي طالب عرضت ولايته على ابراهيم فقال اللهم اجعله من ذريتي ففعل الله ذلك

فقال ومن ذريتي في دعائه   وقد صار من اشياعه العلوية

وروى العياشي في تفسير قوله تعالى واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن
مضمرا قال اتمهن بمحمد وعلي والائمة من ولد علي ع قال وقال ابراهيم يا رب
فعجل بمحمد وعلي ما وعدتني فيهما وعجل نصرك لهما وفي الكافي عن الصادق ع ان الله
تبارك وتعالى اتخذ ابراهيم عبدا قبل ان يتخذه نبيا واتخذه نبيا قبل ان
يتخذه رسولا واتخذه رسولا قبل ان يتخذه خليلا وان الله اتخذه خليلا
قبل ان يجعله اماما فلما جمع له الاشياء قال اني جاعلك للناس اماما
قال فمن عظمها في عين ابراهيم قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين
قال لا يكون السفيه امام التقي

فكان لسان الصدق عند خليله   عليا بحكم الدعوة المستجابة

في الكافي روى القمي عن الرضا ع ووهبنا له يعني لابراهيم اسحق ويعقوب

من جنا

من جنا رسول الله صلى الله عليه وآله وجعلنا لهم لسان صدق عليا يعني امير المؤمنين

وقد كان في بعض الاحاديث فضله   على كبراء الانبياء الاجلة

منها ما نقل ابن بابويه رواية عن ابن محبوب بواسطة في سنة ثلث و
خمسين وستمائة يرفعه عن عبد الله عباس قال قال رسول الله صلعم لما عرج بي
الى السماء فلما وصلت الى السماء الرابعة رايت ما بين اربعة وعشرين الف
نبي فقال جبرئيل تقدم فصل بهم فقلت يا اخي جبرئيل كيف اتقدم عليهم
وفيهم ابي ادم وابراهيم قال ان الله امرك ان تصلي بهم فلما صليت بهم
نسالهم باي شيء بعثوا في وقتهم ولم نشرتم قبل ان ينفخ في الصور فقالت سمعا
وطاعة لله فصليت بهم فلما فرغت من الصلوة قال لهم جبرئيل يا انبياء الله
لم بعثتم في زمانكم ولم نشرتم الان فقالوا ابلسان فصيح بعثنا ونشرنا ان نقر لمحمد
بالنبوة ولعلي بن ابي طالب بالامامة وهذا روي مشهور عن رسول الله صلعم
في غير موضع واحد وكتاب من كتب الاخبار انه قال علي عم من اراد
ان ينظر الى ادم في علمه ونوحا في طاعته وابراهيم في خلته وموسى في قوته وعيسى
في صفوته فلينظر الى علي ابن ابي طالب الى تمام الخبر وروي في رسالة كشف الحجاب
في تفضيل العترة على الكتاب في هذا المعنى حديثا من كشف الغمة

وقد كان مع كل النبيين باطنا   وكان جهارا عند ختم الرسالة

حيث قال رسول الله صلعم لعلي عليه السلم كنت مع الانبياء سرا وكنت معي جهرا

وبرهاننا الاعلى ولاية الحق   هو المنبع الاعلى لنهر النبوة

كما في زيارة رويناها صفوان الجمال السلام عليك يا ابا الائمة ومعدن الرحمة
والمخصوص بالاخوة وفي مناقب الفقيه ابن المغازلي باسناده الى ابي الحمراء
قال سمعت رسول الله صلعم يقول لما اسري بي الى السماء رايت على ساق العرش

الا بن انا صدى كلام الرضي عن رسول حيدر معدن بيت محمد صلى الله عليه و آله

ومن حيث ان لا فضل الا بفضله … الذي هو فضل الله في الازلية
فليس علينا حكم اثبات فضله … على احد في العالمين الحديثة
واثبات معنى افضليته على … الثلاثة جنون كامل في الغباوة
وانا بحمد الله جل شانه … كتبنا كتابا بالغا في الحجة
وسمى انوار الولاية عند من … يشاهدها من حيث نور البصيرة
ومنها لقد حققت توحيد ذاته … واسمائه الحسنى لاهل الهداية
وفصلت تحقيقات معنى الولاية … الالهية القدسية العلوية
وانشأت تجلي ذاته وصفاته … فبينت اجمالا لاهل الفضيلة
براهين تحقيقات معنى الخلافة … الالهية العظمى التي في الامامة
فمن شاء فليؤمن بها للسعادة … ومن شاء فليكفر بها للشقاوة
وان امير المؤمنين امامنا … هو المثل الاعلى لرب الخليقة

في تفسير الصافي وفي عيون الاخبار عن الرضا ع ان النبي ص قال لعلي انت المثل الاعلى وفي رواية انه قال في خطبته نحن الكلمة التقوى وسبيل الهدى والمثل الاعلى وفي الزيارة الجامعة الجوادية السلام على ائمة الهدى ... والمثل الاعلى

ولذلك كان مرآتا لنور صفاته … ومحور ذات الله في الازلية

روى الشيخ المكي ابن صالح البحراني في رسالة كشف الحجاب في تفضيل العترة على الكتاب وغيره من المؤلفين الحديث عن النبي ص على ... في ذلك ...

ولذلك كان مولوده بباطن كعبة … يطوف بها كل الكبار الاجلة
هنالك في تبجيله اشتق اسمه … من اسم اله العالمين البديعة

روى صاحب كتاب البشائر والشيخ الصدوق في المجالس باسناده المتصل

عن يزيد

عن يزيد بن قعنب قال كنت انا وعباس بن عبد المطلب وجمع من بني عبد الدار قريبا الكعبة اذ جائت فاطمة بنت اسد وكانت حاملة بعلي ع لتسعة اشهر وقد ظهر لها آثار الولادة فشرعت في الدعاء وقالت يا رب اني مؤمنة بما جاء من عندك من رسول وكتب واني مصدقة بكلام جدي ابراهيم الخليل وانه بنى البيت العتيق فبحق الذي بنى هذا البيت والمولود الذي في بطني الا يسرت على ولادتي قال يزيد فاذن رأيت جدار البيت انشق فدخلت فيه وغابت والتأم الجدار وسعينا ان نفتح الباب فلم يفتح فعلمنا ان فيه سر من الاسرار الالهية وفي اليوم الرابع خرجت فاطمة بنت اسد وتقول اني فضلت على من تقدمني من النساء لان آسية بنت مزاحم عبدت الله سرا في موضع لا يحب الله ان يعبد فيه الا اضطرارا وان مريم بنت عمران هزت النخلة اليابسة بيدها حتى اكلت منها رطبا واني دخلت بيت الله الحرام فاكلت من ثمار الجنة وارزاقها فلما اردت ان اخرج هتف بي هاتف وقال يا فاطمة سميه عليا وهو علي والله العلي الاعلى يقول شققت اسمه من اسمي وادبته بادبي ووقفته على غامض علمي وهو الذي يكسر الاصنام من بيتي وهو الذي يؤذن فوق ظهر بيتي ويقدسني ويمجدني فطوبى لمن احبه واطاعه وويل لمن ابغضه وعصاه وفي كتاب نهج الحق لجمال الملة والدين العلامة الحلي ره عن الجمهور انها كانت ولد يوم الجمعة الثالث عشر من شهر رجب بعد عام الفيل بثلثين سنة ولم يولد في الكعبة احد سواه لا قبله ولا بعده وكان عمر النبي ص ثلثين سنة فاحبه ورباه وكان يطهره في وقت غسله ويحرك مهده عند نومه ويناغيه عند يقظته ويحمله على صدره ويقول هذا اخي ووصيي وزوج كريمتي واميني على وصيتي وخليفتي وكان يحمله دائما ويطوف به جبال مكة وشعابها واوديتها الخ

علی امیر المؤمنین اماما   وصی الرسول المرتضی للخلافة
تفردهما بالذات قد کان لها   کنوز رموز الغیبین فی کل نظرة
واولاده الاطهار آل محمد   وعترته الاخیار خیر البریة
مواضع سر الله بدر الهدایة   وحجة علم الله شمس السعادة
ومفتاح کل المبهمات بعلمهم   ودافع کل المعضلات العظیمة
هم العلماء الراسخون بفضلهم   لدی الحکماء الشامخین الاجلة
علیهم صلوات الله فی کل عالم   علیهم سلام الله فی کل نشاة
ومن بعد حمد الله قال محمد   حاسب من خدام اهل الولایة
وبلغ عنی قطب الدین عند الائمة   الذین لقد فازوا بتلك السعادة
سلام علیکم ایها الفضلاء فی   معالم تحقیقات اهل الافادة
سلام علیکم ایها العقلاء فی   مشاهد تدقیقات اهل الفطانة
سلام علیکم ایها الطالبون فی   علوم اصول الدین عند الدراسة
سلام علیکم ایها الخائضون فی   مباحث تحقیقاتها الحکمیة
سلام علیکم ایها الراغبون فی   افاضات شمس الحکمة الاحدیة
تعالوا الی فهم الکلام ثم اقرؤا   کتابی لدی اشراقها بالبصیرة
وکونوا اولی الالباب حتی تذکروا   حقائق تلك الحکمة الموهبیة

قال الله سبحانه یؤتی الحکمة من یشاء ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا
وما یذکر الا اولوا الالباب اعلم انه شرع المص فی هذه الایة قال طاب ثراه
ومعرفة الامام والعترة الخیر الکثیر معرفة امیر المؤمنین والائمة علیهم السلام

وحکمتنا الخیر الکثیر الذی لقد   تجلی لدی تفسیر قول الائمة
بمعرفة مولانا علی لانها   ولایة ذات الله فی الازلیة

ودلك

وذلك الاسم الاعظم الاکبر الذی   به ابدع الرحمن کل الخلیقة

کما قال امیر المؤمنین ع انا اسماء الله الحسنی التی امر الله ان یدعی بها وقال ع
انا اسم من اسماء الله وهو الاسم الاعظم

هو المثل الاعلی له جل شانه   وآیة الکبری لاهل الفراسة

فی العیون عن الرضا عن آبائه عن النبی ص قال لعلی ع انت المثل الاعلی وقال ع ما لله آیة اکبر منی

علی ولی الله مرآته التی   بها ذاته سبحانه قد تجلت

کما قال رسول الله ص فی حدیث علی ممسوس فی ذات الله وقد مضی من قبل

فمعرفته عرفانه جل شانه   تعالی باوصاف الکمال الجمیلة

کما قال ع فی حدیث صاحبه سلمان وابا ذر معرفتی بالنورانیة معرفة الله
ومعرفة الله معرفتی بالنورانیة وهو الدین الخالص الحدیث

ومعرفته سبحانه بصفاته   واسمائه الحسنی بنور الولایة
هی الحکمة العظمی التی عرفت بها   حقائق کل العالمین البدیعة
فحکمتنا انوار شمس الولایة   الالهیة القدسیة العلویة
وقد خصنا الله المجید بفضله   علینا باشراقات شمس النبوة
وذلك فضل الله یؤتیه من یشا   والله ذو الفضل العظیم لهدایة

قال الله سبحانه لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم الی
قوله وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین وقال تم شانه هو الذی بعث فی
الامیین رسولا یتلوا علیهم آیاته الی قوله تع والله ذو الفضل العظیم

فحکمتنا فوق الدراسة لمعة   لدیه من نور علم الوراثة
وانوارها من شمس عقل نبینا   بلا ظلمات الفکرة الفلسفیة
وعقل رسول الله مرآة حکمة   الهیة قدسیة ولویة

مصابيح افكار تجلت بشعة … وعشرين حرفا لانفصل حكمة
واجمالها شمس الولاية اذ بها … ظهور تجلي الوحدة العلمية
ببرهان تحقيقات معنى تلازم … الولاية والتوحيد عند البصيرة
وان الافاضات التي في بياننا … مقابل اشراقات تلك الولاية
الا ان نور العقل والنقل واحد … وما اشار الا باعتبار الاضافة
براهيننا عقلية مستفاضة … من النقل اي من نور شمس النبوة
ببرهان ان العقل روح نبينا … وذلك كلي باصل الحقيقة
كذلك اوحى الله روحا بامره … الى قلبه القدسي من كل فكرة

قال الله سبحانه وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير الامور في الكافي عن الصادق ع سئل عن العلم اهو شيء يتعلمه العالم من افواه الرجال ام في الكتاب عندكم تقرؤنه فتعلمون منه قال ع الامر اعظم من ذلك واوجب اما سمعت قول الله عز وجل وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ثم قال اي شيء يقول اصحابكم في هذه الاية يقولون انه في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان فقلت لا ادري جعلت فداك ما يقولون فقال بلى قد كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان حتى بعث الله عز وجل الروح التي ذكر في الكتاب فلما اوحاها اليه علم به العلم والفهم وهي الروح التي يعطيها الله عز وجل من شاء واذا اعطاها عبدا علمه الفهم وعن ابي جعفر ع في قول الله عز وجل لنبيه ص ما كنت تدري ما الكتاب

ولا الايمان

ولا الايمان ولكن جعلناه نورا يعني عليا وعلي ع هو النور فقال نهدي به من نشاء من عبادنا يعني عليا يهدي به من هدي من خلقه قال وقال الله عز وجل لنبيه ص وانك لتهدي الى صراط مستقيم يعني انك لتامر بولاية علي وعلي هو الصراط المستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض يعني عليا ع انه جعله خازنه على ما في السموات وما في الارض من شيء وائتمنه عليه وفي تفسير علي بن ابراهيم ثم كنى عن امير المؤمنين فقال ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا والدليل على ان النور امير المؤمنين ع قوله عز وجل واتبع النور الذي انزل معه الاية وفي بصائر الدرجات عن ابي حمزة قال سئلت ابا جعفر ع عن قول الله عز وجل ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الاخرة من الخاسرين قال تفسيرها في بطن القران من يكفر بولاية علي ع وعلي هو الايمان وعن ابي عبد الله ع انك لتهدي الى صراط مستقيم يقول تدعوا وانك لتامر بولاية علي عليه السلم وتدعوا اليها وعلي عليه السلم هو الصراط المستقيم

وذلك عقل العترة الاحمدية … عليهم سلام الله في كل نشأة

في الكافي عن الصادق ع قوله سبحانه وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا قال خلق من خلق الله اعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله ص يخبره ويسدده وهو مع الائمة من بعده وعن ابي جعفر ع منذ انزل الله ذلك الروح على محمد صلى الله عليه واله وسلم لم يصعد الى السماء وانه لفينا الحديث

وان عقول الانبياء وحزبهم … واشياعهم من شعشع كالاشعة
كما في احاديثهم ان الروح المؤيد لاشد اتصالها بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها
حقيقة روح القدس شمس تنزلت … بمرآة قلب المصطفى للرسالة

واشراقها القرآن فاستمعوا له — لتستكملوا عقلا الذي لاستنا ضح
تعالوا الى ما انزل الله تهتدوا — ببرهانه الاعلى الذي في محتجي

قال الله سبحانه يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم
نورا مبينا وعن الصادق ع النور هو علي ع ويطابق هذا التفسير قوله
سبحانه وكل شيء احصيناه في امام مبين وقوله تعالى واتبعوا النور
الذي انزل معه بامير المومنين عليه الصلوة والسلام الى اخره

وبرهانه العقلي يدعو وانه — هو العقل عند العارفين الاجلة
وانواره اشراق قرآننا وقد — تجلت لتبيان العلوم الجليلة
ولكن على مقدار عقل نبينا — وادراكه الاعلى بنور المحجة
وان كان في قلب العباد بصيرة — فنحن فهمنا حقا بنور الجبلة
خفافيش جزئي العقول ضعيفة — لدى شمس عقل الحكمة الاحمدية
فليس لهم تسليم شمس كتابه — التي بزغت بالحكمة النبوية
ولم يومنوا صدقا ولم يسلموا له — بلا زيغ تاويل العقول السخيفة
فدع زخرف الاقوال عنه بزعمها — لمن هو خفاش بغير البصيرة
وتالله تلك الشمس بازغة لنا — وتعمى بتلويح الصدور اللئيمة
وفي هذه من كان اعمى فانه — لقد كان اعمى النشاة الاخروية
تعالوا يا حيران وطالب الهدى — الى الحكمة الحق التي في عقيدتي
تعالوا الا يا ايها الحائرون في — حقايق علم الحكمة الازلية
كما حار جمهور الافاضل في دجى — تجلي شمس الحكمة المستفاضة
لكي يعرفوها من سراج جمالها — لدى ظلمات الليلة الجدية
فما جاهدوا في الله حق جهاده — ولم يتقوا في الدين حق التقية

وفي ظلمات النفوس الشوقية ما جاهدوا من غير نور الهداية صح

قال

قال الله سبحانه وجاهدوا في الله حق جهاده وروي عن النبي ص انه لما رجع
عن غزوة تبوك قال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر يعني جهاد النفس
وقال الله سبحانه وتعالى واتقوا الله حق تقاته

وما امتثلوا امرا بها على قدر وسعهم — كما امروا حقا بقدر استطاعة
لتستكملوا عقلا لكي يهتدوا الى — فهم علم الحكمة الموهبة

قال سبحانه واتقوا الله ما استطعتم وقال سبحانه والذين جاهدوا فينا
لنهدينهم سبلنا وقال لعلهم واتقوا الله ويعلمكم وقال سبحانه ان تتقوا الله
يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم والله ذو الفضل العظيم

وهم ما تزكوا بالجهاد نفوسهم — لاسفار صبح الحكمة النبوية
فما شاهدوا شمس الهدى البدر الذي — وقد بزغت بالحكمة الاحمدية
فصاروا خفافيشا وقد صرفوا الى — شبا تخيال الفكرة الفلسفية
هنالك ظنوا حكمة الحكماء في — فراثوا لبسوا اثاث اهل السعادة
مصدرها المشهور فيهم بزخرف — بتحقيق معنى العقل عند الدراية
وما عجبا انهم من العقلاء في — مشاهد تحقيقاتنا الحكمية
تيمموا العقل الجهال بالحكماء في — تصانيفهم من غير نور البصيرة
ونحوهم قد خالفوا في مسائل — الهية عظمى لفرط الغباوة
مسائل في علم الاصول وانما — عليها انبياء الدين في كل ملة
وما كان بين الانبياء تخالف — ولكنه في الفكرة الفلسفية
وهم ما تاسوا بالنبيين بل هم — وساوسهم ادبارهم في الضلالة
وليس اختلاف في العقول وانما — اختلاف من الاوهام في كل شبهة
فاكثرهم ليسوا من العقلاء في — معارف علم الحكمة الصمدية

ولقد زعموا القرآن تقلا ولوا بادراك اوهام العقول الضعيفه
وان لهم عقل ولم يهتدوا الى براهين عقل الكل عند الافاضه
باحلامهم قدا ولوا قول ربهم وسموا اباطيل الخيال بحكمة
فلم يومنوا الا باوهامهم لدى تخيل تاويلات كل عبارة
وقد كذبوا بالحق اذ جاءهم ولم يحيطوا به علما بنهج الهداية
كانهم استغنوا لدى عاصف الهوى بمصباحهم عن نور شمس الرسالة
فمصباح جزئيا العقول انطفى لدى بزوغ شموس الحكمة النبوية
هنالك اختفت انوار تلك الشموع خفافيش اوهام العقول السخيفة
فشبه معنى الوحدة الازلية لديهم بمعنى الوحدة العددية
وما امتاز نور الوحدة الصمدية لدى ظلمات الكثرة الصنمية
فحينئذ قد كفروا بقول وحدة الوجود بلا تحقيقها بالفراسة
وقد خاصموا قوما كبار العزة من الفقرا اهل العارفين الاجلة
فلا شتبهت تلك الاهاجي عندهم بصوفية قد الحدوا في الضلالة
اولئك اهل اللعن قد لعنوا على خلاصتهم بالشيعة الرضوية
لقد خربت امصار ايمانهم كما ستعلم من اصحابهم في الحماقة
وسوف اريكم اصل تلك الوقايع التي انكسفت فيها شموس الثلاثة
الا ان توحيد الوجود بذاته خلاصة دين الانبيا الاخرة
وفيهم تحقيقاته بعقولهم خلاف عظيم عند اهل الفضيلة
ومنشا تلك الاختلافات كلها وساوس تلك الزمرة الفلسفيه
والا فتوحيد الوجود بذاته لقد كان مفطورا بنور الجبلة
وليس محتاج بما لفقوه في خيالاتهم من غير نور البصيرة

تعالى عن الاثبات معنى ثبوته تعالى بنور الفطرة الموهبيه
ستعلم بالتحقيق برهانا لكد تجلى شموس الحكمة الاحمديه
شواهد تحقيقات معناه في الكد معاني نصوص الحكمة العلوية
وحسبك منها قوله ازليته الوجود لدى تعبيره في الهداية
وفي سورة التوحيد برهان قلنا ولكن باشراقات عقل الائمة
وسوف ترى برهانهم في مقامه بانوار تحقيقاتنا الحكميه
ليبين توحيد الوجود بنصهم بلا ريب تاويل العقول الضعيفه
ولا تنكر ما يهتدي الذين تفلسفوا كما صنفوا عند ادعاء الفضيلة
ولقد اكثروا فيه الخلاف واوقعوا عقول اولى الالباب في تيه شبهه
فضلت خفافيش الطبايع في حجب خيالاتهم في النشاة العنصرية
فقد انكرت باوج احلامهم لدى بزوغ شموس الحكمة الولوية
وقد انشدت باوج اوهامهم ثم اضلوا كثيرا عن صراط الهداية
وان كذبوا القرآن لكن بجمله تعالى على اشراق نور بصيرتي
لا تجعل بسدا من براهين السنة تجلت بنور الحكمة النبوية
فلن يستطيعوا بالنوم نقبه ولن يظهروا يوما عليه بحجة
حملت اساس السد اطبا المنطق اضلوا به عن نهج اهل السلامة
لان لقد كسرت اصنام الة فنسي تبقانونيه في الدراسة
وابديه مولاي وهو فدا مني براهينه العليا بنور الولاية
هنالك قد انزهقت سفسطهم لدى منا طقه العليا التي في قصيدتي
لقد طلعت شمس اضاءت بنورها قلوبا اولي الالباب اهل السعادة
فبدلت في توحيده بالهداية ضلالة اشراك الوحدة العددية

ولم يبق بين الله جل ثنائه تعالى وبين الخلق زعم الشراكة
فحينئذ كسرت اصنام شركهم لدى ظلمات المنطق الفلسفية
نعم ليكون الدين لله كله وذلك فضل الانبياء الاجلة
كاني لم افعل فلم افتخر بما فعلت بتاييدات رب البرية
ولكنها معنى براهيني التي سامليكها في الحكمة العلوية
وجدي امير المؤمنين هو الذي لقد كسر الاصنام من فوق كعبة
وقد كان هذا من كرائم شانه وشان خليل الله عند المحجة
واولاده الاطهار آل محمد وهم اورثوها بعلم الوراثة
ولم يخل الخلاف من اصل الولاية الالهية العظمى التي لا تمتني
واني بحمد الله قد كنت ناجيا من الاختلافات التي في الضلالة
لاني قد استنبطت برهان عقلنا من النقل اي بالحكمة النبوية
لان رسول الله زكى النفوس في رياضاتها الشرعية القدسية

قال الله سبحانه ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة

فصار تعليما اصفياء تادبوا باداب سبحانه في المحبة

قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد وقال الصادق ع في كتاب مصباح الشريعة وعبودة النفس تكون حيوة القلب في باب الخوف والرجاء وحيوة القلب بالبلوغ الى الاستقامة وكلامه ع كقول القائل موت ابيض حيوة الفرخ وقال الله سبحانه ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال الله سبحانه ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى

فلما تزكت واستعدت تعلمت فضائل علم الحكمة الاحمدية

وذلك منهاج الرسول وهكذا اقتفيت بحمد الله انوار حكمتي
فكنت على برهان بينة وقد تبعت من ربي بنور النبوة
وانا بحمد الله جل ثنائه كذلك اهتدينا في سبيل الهداية
هدينا بفضل العارفين عليهم الى الوحدة العليا بنور الولاية
وقد اوجب الله الجليل بيانها على من له عقل بنور البصيرة
واني امرؤ بالبصيرة اتقي بذلك مامور باشراق مهجتي
نعم واجب عينا علي لانني لقد خضت في زخارها بالتثبت
فاوجب اصدار الاحاديث عليهم لثالثها العظمى بنور بصيرتي
فاحكيت منها في بياني لنشأ نظمت بلا اصباه فكرة وكلفة
الى الآن لم يظفر بها الفضلاء في رواياتهم اصداق قول الائمة
ولكنني انشاتها اذ تلالات بانوار شمس الحكمة العلوية
بلا شوب تاويل الخفاء فيرضي خيالاتهم بالفكرة الفلسفية
فبينها عقلا ونقلا لاهله الذين لهم نور العقول الزكية
وبرهان العقل عال لانه هو الحق عند المصطفين الاجلة
فيعلو ولا يعلى عليه وانما حقايقها انوار علم الحقيقة
كما سوف تلوح في نصوصهم عليهم سلام الله في كل نشاة
واني نقيبهم لم ازل كنت طالبا حقايق علم الحكمة النبوية
وقد كنت طفلا راغبا في معارف الهية قدسية ولوية
وحصلتها في عنفوان الشباب منابع علم الحضرة الازلية
منابعها العليا لدى عرفانها مدينة علم الحكمة اليثربية
بلا شوب احاث الذين تلفقوا خيالات يونانية فلسفية

مدينة علم المصطفى منبع الهدى   تجلت باشراقها الحكمية
دخلت بحمد الله من بابه الذي   اليه المآب وهو نور الولاية

قال الله سبحانه واتوا البيوت من ابوابها وقال صلى الله عليه وآله وسلم
انا مدينة العلم وعلي بابها وفي الزيارة الجامعة واياب الخلق اليكم

ولايته خير كثير وانها   هي الحكمة العظمى التي في عقيدتي

قال الله سبحانه يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وفي
الكافي والعياشي عن الصادق عليه السلام في هذه الآية قال طاعة الله ومعرفة
الامام والقمي قال الخير الكثير معرفة امير المؤمنين والائمة عليهم السلام

حقيقتها العليا لدينا منوطة   بانوار ادراك القلوب السليمة
وحكمته آيات فرقانه لدى   تعقل اصحاب العقول القوية
لكي يعلموا تاويل ما فيه تشابهت   بلا زيغ اوهام العقول الضعيفة
ولكن تاويلاتها مستفاضة   بذكرى اولي الالباب اهل القرابة

قال الله سبحانه هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام
الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون

وقد كنت في عهد الشباب نظمتها   تحقق لي منها بنور المحبة
كما قد حبانا سيد الحكماء في   براهينه بالنص في كل خطبة
وحكمته شمس تجلت واشرقت   بمرآت قلبي من سماء المحبة
واشراق هذا النظم من سبحاتها   فسميته بالحكمة العلوية
الى الآن نظم حكمة العارفين اذ   تعلمت من مشكوتهم نور حكمتي
ولقبته **فصل الخطاب** لانه   سيفصل بين الحكمة النبوية

وبين

وبين حجابات الفلاسفة التي   فدا اشتهرت في درس اهل الفضيلة
تميز بين الحق والباطل الذي   يكون ضلالا في سبيل الضلالة
وواجب جمهورهم فتنوا بها   لدى خوضهم في الفكرة الفلسفية
وقد خرجوا تلك الوساوس بحر لجة   بانوار علم الحكمة الاحمدية
ونطقي بحمد الله بفضل نورها   عن الظلمات في صراط الولاية
وانه ولي المؤمنين بنورها   هو الله رب العالمين الجليلة
فيخرجهم بالفكر من ظلماتها   الى نور عقل الكل عند الهداية
وانوار عقل الكل حكمتنا التي   اشير الى اشراقها في كتابتي
كتابي بحمد الله مشكوة نورها   ويعرفها اهل العقول الزكية
معانيه اشراقات نور الولاية   الالهية القدسية العلوية
والفاظه حجبات اهل الفضائل   الذي هي انوار القلوب السليمة
بواطنه معراج دار السلامة   وظاهره امواج بحر الافاضة
الاعلى حكمة صمدية   الهية عرشية الاستفاضة
ولم اقتبس بالقال والقيل نورها   واورثنيها شمس علم ائمتي
تجلت على مرآت قلبي لانها   لدنية ليست بنهج الدراسة
حقائقها عقلية موهبية   بها تنجلي اوهام عين البصيرة
ومطلع انوار العقول لطالب   تحير علما في سلوك الطريقة
ومذكر العهد الذي كان لم يزل   اليه رجوع الخلق عند الاعادة
ونهج الرجوع عاليه عميقة   تحير فيها القلب عند السالك

قال النبي صلى الله عليه وآله لسلمان يا سلمان اخلص العمل فان الناقد بصير بصير واحكم
السفينة فان البحر عميق عميق واستكثر الزاد فان السفر بعيد بعيد واستعد للموت فانه قريب قريب

وانى قد استخرجت معنى سفينة   تبلغكم اقليم دار السلامة
سفينتى استنباط انوار حكمتى   بمنهاج فهم العترة النبوية
لانى قد استنبطتها من كلامهم   جواهر علم الحكمة اليثربية
بلا شوب يونانية قد تخاصموا   بظلماتها من غير نور المحجة
هداة اهل البيت عند اولى النهى   سفينة نوح فى بحار الضلالة
اولئك ساداتى وانا بنورهم   بلغنا الى اقليم دار المقامة
وحكمتهم خير كثير لاهلها   ولا خير فى يونان عند الهداية
الا ايها الطلاب ولوا وجوهكم   الى الحكمة العرشية الاحمدية
عملنا باخوان فى منهج الهدى   بحكمتنا لا الفكرة الفلسفية
وليس نجاة فى اشاراتهم ولا   شفاء صدور فى الحواشى لغيرهم
فدع زخرف الاقوال واعرج الى الهدى   وحتى على تصديق اهل الضلالة
مع الظن ان الظن ما كان مغنيا   من الحق فى اصباح يوم القيمة
وحق على عين اليقين الذى لنا   بنور شموس الحكمة العلوية
وحكمة عقلية موهبية   بلا زيغ تاويل العقول السخيفة
وبرهاننا العقلى حكمة التى   تفوق على شمس السماء المضيئة
تخلت بمجد الله بابا لمدينة   مدينة علم الحكمة النبوية
تعالوا الى باب المدينة وادخلوا   محافلها العليا بنور الولاية
وحكمته ماء الحيوة الذى به   بقاء اولى الالباب اهل النهى
تعال يا ظمآن خذ كاس علمنا   لتروى ولم تعرض عن زلال شريعة
بحار علوم المرتضى منبع الهدى   وتبيانه العقلى اجلى الادلة
وانى بحمد الله حبيب معرفة   ساورديك من تلك البحار العظيمة

وعن

ومغترف طمطام انوار حكمة   الهية قدسية ملكوتية
ابين فى التوحيد مسئلة بها   اساس العلوم الحقة الحكمية
افصل معنى قول مولاى مجملا   لوحدته الكبرى بلا عددية
ومن شأن تلك الوحدة الصمدية   الحقيقية الذاتية الاحدية
تلازمها عقلا لنور الولاية   الالهية القدسية الازلية
وذلك توحيد عظيم وانه   تجلى بنورانية علوية
لتذكر معنى الست بربكم   ومعنى بلى فى النشأة الاولية
وتشعر فيها تحقق معنى التلازم   الذى هو فى توحيده والولاية

كما فى حديث مخاطبته لسلمان وجندب معرفتى بالنورانية معرفة الله ومعرفة الله معرفتى بالنورانية وفى الزيارة الجامعة من عرفكم فقد عرف الله ومن جهلكم فقد جهل الله وكما مضى فى الحديث عن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله جحود نعمة الله كفر وجحود نبوتى كفر وجحود على كفر لان التوحيد لا يقبل الا على الولاية

فتوحيده الاعلى لاهل الولاية   التى هى تجلى على القلوب السليمة
وتحقيقه العالى هو النبأ الذى   يكون عظيما فى صباح القيمة

فى الكافى عن الصادق ع فى هذه الاية قال النبأ العظيم الولاية وعن الباقر ع سئل عن تفسير عم يتساءلون عن النبأ العظيم فقال هى فى امير المؤمنين وكان امير المؤمنين يقول ما لله عز وجل آية اكبر منى ولا لله من نبأ اعظم منى عظم

هنالك تبلو كل نفس صفاته   التى اسلفت فى النشأة الاخروية
وردوا الى مولاهم الحق مطلقا   على ولى الله فى كل نشأة

كما فى خطبة الوسيلة من كلامه وانزل الله تبارك وتعالى اختصاصا لى وتكرما علىّ واعظاما وتفضيلا من رسول الله منحنيه وهو قوله ثم ردوا الى الله

مولیهم الحق الا له الحکم وهو اسرع الحاسبین

كما سوف تدري يا ابن احمد انه   لمرآت ذات الله في الازلية
سيبزغ من اشراق نور كلامنا   شموس تحقيقاتنا الحكمية
وتبياننا تلك المسائل حكمة   الهية عظمى لاهل الهداية
اولئك امجاد دليل عقولهم   تفكرهم في سير نهج الطريقة

في حديث هشام عن الامام موسى بن جعفر يا هشام ان لكل شيء دليلا ودليل العقل التفكر

لكي يخرجوا من ظلمة الجسدية   الى روح روحانية ملكية
اولئك اشراف مطايا عقولهم   تواضعهم في نهج علم الحقيقة

كلمة تتمة الفقرة المذكورة في حديث هشام ولكل شيء مطية ومطية العقل التواضع

ليخرج تسليم التواضع قوة   العقول الى الفعلية المستفاضة
والا اضاعت قابليتها لدى   تكبرها بلية الانانية
وقد خرجت من نور فطرة عقلها   الى ظلمات الجهل حسب السعادة
فضلت بطاغوت الهوى حيث ازدرت   حماقتها في حجب جاه الفضيلة

قال الله سبحانه الله ولي الذين امنوا يخرجهم الى نورهم بهما ظا لدى
وقال تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم الاية

الا ايها الساعي الى منهج الهدى   تعال الى انوارنا الحكمية
واذ ليس للانسان الا الذي سعى   فكن ساعيا في الحكمة الالهية
واني لقد انشأت انوارها التي   هي الحكمة العظمى بلا ريب شبهة
وجئتك من نور اليقين بلمعة   لا تتبع من غير شك وريبة
وانشدت من علم الحقائق قصدا   تجدن بعلم بل شهود البصيرة
لدى الحكماء الصادقين الذين قد   تاسوا بعقل المصطفى في الرسالة

نبينه

نبينه عقلا ونقلا لاهله   بلفظ بليغ موجز في العبارة
والفت بين العقل والنقل مسفرا   لانوار صبح الكشف عند الافاضة
معاني كل قد نظمت كبارها   لمن قد علا عقلا بنور المحبة
كبار اللآلي للاكابر انهم   خلاصة حزب الشيعة الرضية
ومن خلصوا اعلياء دينهم الذي   كبار ملوك الفقر حسب الزهادة
وتلك اللآلي المصطفى الحديث من   جبال العلوم المصطفين الائمة
اشير الى بعض الاحاديث حيثما   يصير ضروريا في بيان الادلة
نعم حكمة عظمى ستعرفها لدى   مجان تلك الحكمة العلوية
تركت تشورات الاقاويل اصطفى   لباب المعاني في كمال الخلاصة
وما في بياني من زبدة لمسائل   الهية عقلية موهبية
مسائل ليست بالهوى اوصلها   كرام اولي الالباب نور الولاية
ونصدقها عند الافاضل ذا حجى   على كل اصحاب العقول الزكية
ولا سيما ليست مضامينها سوى   نصوص احاديث الكرام الائمة
احاديثهم عقلا يفسر بعضها   بتحقيقنا بعضا لاهل الهداية
وبرهان اللمي في نصوصهم   بادراك افهام العقول الزكية
ولكنني رتبتها كمقدمه   وتال على منهاج اهل المحجة
لينتج من بعد التدبر حكمة   الهية اخرى بحكم الضرورة
هنالك برهان نصوص كلامهم   بترتيب تحقيقات نص الرواية
ولكنها سطر ونظر لما ترى   مبادي لما نتلوه بالاولية
لكي يرجوا عقلا بترتيب سلم   الى عرش تحقيقاتنا الحكمية
ومن اجل هذا قد ذكرت مطالبا   ليذكر الطلاب برهان يحتني

ولا ريب في هذا الكتاب لانه … افاضات شمس الحكمة العلوية
وهذا هو الحق القراح وانما … بصدقه نور العقول القوية
معارف للسائرين حطبته … تبلغهم اقليم دار السلامة
دراسته للطالبين مفاتح … سيفتح منها باب علم الوراثة
عسى الله يهدي السالكين بنوره … ليستبصروا انوار شمس الهداية
وقد مت قبلا للمبادي مطالبا … تذكرها مفتاح عين البصيرة
الهي بحق المصطفين اهدنا ومنا … الى احسن القول الذي في مصحف
وبارك واتمم بالذي يحفهم … لعبدك قطب الدين نور الهداية
واجزل لنا يارب من بركاتهم … جزيل العطا بالغد دار المقامة

مقدمة في ادراك تحقيق وحدة … الوجود بمعنى الحق عند الملة

شهادة كل الانبياء بوحدة … الهية ذاتيه ازلية
ومنهاجهم في العلم والمعرفة … بعرفانه سبحانه في الحقيقة
الا ان اهل العلم في كل امة … ادلائه سبحانه في الشريعة
ولكن اهل الفقر في كل ملة … لقد سافروا في نهج اهل الطريقة
كما سوف تدري انها منهج … الوصول الى انوار علم الحقيقة
وليس مرادي بالفقير هو الذي … يكون بلا مال وعز وثروة
ولكن مرادي من تخلص قلبه … عن النشأة الحسية الدنيوية
وقد عاش في الدنيا بنهج القناعة … وخالف دهرا نفسه بالرياضة
اولئك زهاد وفي كل ملة … خلاصتهم زهادهم بالضرورة
كما ان اهل العلم في كل ملة … كذلك اهل الفقر في كل ملة
الى انه حتى اليهود يكون في … مذاهبهم صنفان في كل بلدة

كذلك

كذلك في القوم اليهود وهكذا … النصارى كما في قول رب البرية
وقد قيل قسيسين من اهل علمهم … ورهبانهم زهادهم بالقناعة
سلسلة الزهاد في كل ملة … وهم فقراء الله اصحاب دعوة
اولئك حفاظ الممالك كلما … تنزل بهم من بلاء وشدة
اولئك قوم في الدعاء توجهوا … الى الله مربوطين بالاستجابة
ولو لم يفوزوا بالفلاح لكفرهم … وذلك هداهم في فنا العقيدة
ولكنهم قد يحفظ الله ملكهم … بوجودهما بذات وسعة
بهم يدفع الرحمن عنهم بلاءهم … ويحفظهم من كل شر وفتنة
وكلا عبد الله عند عطائه … وما كان محظورا بمنع الالوهة
ولكن حفظ الملك ادنى فوائد … لدى فقراء الشيعة العلوية
اولئك مقصود ومن ابدات خلقه … لدى الملأ الاعلى بكل تحية
فليس طريق الفقر بدعا وانه … طريقة كل الانبياء الاجلة
واشباه اهل العلم ظنوا لكبرهم … طريقتهم بدعا لفرط الغباوة
واشباه اهل الفقر ايضا كثيرة … وقد دخلوا فيهم بمحض الشباهة
لحشمهم بينهم وعز وجاههم … وتحصيلهم ارزاقهم بالدناءة
كاشباه اهل العلم في كل مذهب … لتلك المرادات التي في اللئامة
عليم اللسان مع نفاق جنانهم … ونحو تقمصهم في نحو جلب الرياسة
لقد شابهوا الجدران والبئر رتبة … ولبسا سواء عند اهل البصيرة
ولا بد من تمييزهم بعلامة … تميزهم في نهج اهل السعادة
وعندي بحمد الله تمييزهم كما … سأخبركم عن شانهم بالادلة
وسوف تدري معنى تمايزهم لدى … بيان المبادي في ابتداء مرحلتي

ابين في التعبير عن مسلكيهما   على النهج الكلي عند الدراية
ولو كان جزئيات اشباه بعضهم   خلافة الكليات هم في الهداية
فلا ينبغي الكلي عند اولي النهى   بامثال جزئياته بالضرورة
طريقة اهل العلم والفقر منهج   النبيين وحي الله رب البرية
وقد عبروا في الدين بالعلم والعمل   بمنهاج نهد الحضرة النبوية
طريقان كليان عند العروج في   معارج نور الحكمة الموهبية
ومرجع هذين الطريقين واحد   الى العالم الاعلى ودار السلامة
فهذا لمن يدري مسائل حجة   ولو لم يكن في العمر زائر كعبة
ولم يتق الرحمن حق تقاته   وكان انيس النشاة الدنيوية
وهذا لمن يدري باجمالها في   فنعم حجه بل صار ساكن بكة
هنالك اهل العلم خدامهم هم   يحجون نحو الكعبة المعنوية
اولئك مقصودون بالذات اكثر   لهم محض علم ظاهر بالشريعة
ولكنهم خدامهم واولئكم   يحجون نحو الكعبة المعنوية
وبينهما في نام عقل اولي النهى   عموم بوجه في سبيل الهداية
فبينهما ليست مخالفة لدى   عقول اولي الالباب نور الولاية
ولكن حزب الفلسفيين فارقوا   طريقة كل الانبياء الاجلة
لقد استبدوا في العلوم بعلمهم   وانكارهم الا باتباع الرسالة
وقد حقروا استكبارهم وعتوهم   طريقة فقر العارفين الاعزة
وقد زعموا منهاجهم بدعة كما   سمعنا لدى تشنيع اهل الفضيلة
وسموا جميع السالكين سبيلهم   بصوفية لا باستنار البصيرة
لقد انكروا منهاج فقر محمد   وزهد علي في بلاد الحجازة

دون

وقد ضربوا فاس الحماقة ظالما   على اصل تلك الحشمة العلوية
بانه نال من جرحهم لستمسكوا ولم   يعوزوا ابعاضها كاهل الشقا
وجمهورهم قطاع نهج طريقه   العباد المريدين كما في الرواية
لكي لا يحجوا في سلوك طريقهم   الى الكعبة المقصودة الالهية
فلابد ركوا تحقيق توحيد ذاته   تعالى بغير الوحدة العددية
وقصد اصطلاح العارفين وحدة   الوجود لرد الشبهة الفلسفية
وهم انكروها في اشتراك توهموا   باراءهم في الفكرة المنطقية
فتابعهم بعض الذين تعلموا   مسائل ذهنية بقفالهم للفطانة
لقد افسدوا في منهج العلماء لا   مناهج اهل الفقر عند الضلالة
ولو افسد البعض الذين تصوفوا   طريقتهم ايضا بغير الهداية
ولكن حزب الفلسفيين افسدوا   طريقة اهل العلم لا بالبصيرة
وقد ظلموا مراة فطرة قلبهم   بظلمة تشكيكات اهل الغباوة
هنالك اهل الفقر مراة قلبهم   لقد سلمت بالفطرة الموهبية
وفي فهمهم توحيد بارئهم تقوا   على دين تلك الانبياء الاجلة
فلم ينكروا كالفلسفيين وحدة   الوجود بتشكيكات اهل الفضيلة
ستعرف فيهم نظرة الله حيثما   تجلت شموس الحكمة العلوية
سلاسل اهل الفقر ابدعها كما   لقد اشتهرت في الامة الاجلة
وقد انتهت اسناد جمهورهم الى   على امير المؤمنين الاعزة
عليه صلوة الله في كل عالم   عليهم سلام الله في كل نشاة
وقد حصحص عندي طر الفقر كلهم   يبينكم مثل خبير الطريقة
واشباه اهل الفقر فيهم كثيرة   بغير اعتقادات لتلك الاعزة

وهم شبهة للمنكرين الذين لا ... يكون لهم قلب بنور البصيرة
باشباههم قد انكروا كلهم بلا ... بصيرة تميز الهدى والضلالة
ولكن في الخلان سلسلة وهم ... قد انتسبوا بالحضرة الرضوية
وهم خلص الاشياخ فاشتهروا اذن ... لدى حزب اهل الحق بالذهبية
والى محمد الله حادم هذه ... الطريقة من انوار الحكمية
طريقتهم في سيرهم وسلوكهم ... الى الوطن الاصلي دار المقامة
وهذا طريق ليس يمكن قطعه ... بلا مرشد يهدي سبيل السلامة
طريق السموات العلى ودليله ... حكيم صدوق عارف بالحقيقة
وعلم صراط الله بالفقر والفنا ... يكون بموت النفس حب الارادة
وذلك علم ليس يعزى افاضل ... لحواجوه النشاة الدنيوية
واما فروع الفقه بعض مدارج ... البدايات في تحصيل الكمال مخافة
وذلك علم فوق علم الاصول للو ... صول الى دار السلام التنزيهية
ومعظمه في عالم الملكوت في ... تقلب قلب العبد نحو الانابة
وذلك علم النشاة الاخروية ... التي هي منهاج لاهل المحبة
بسير حيث في منازلها التي ... تكون لاطوار القلوب السلبية
وذلك علم في سبيل السلامة ... لدى فقراء الله اهل الولاية
وهم سفراء في طريق رجوعهم ... الى الله يوم الجمع يوم القيامة
اولئك اهل الفقر من حيث هم ... عن النشاة الحسية الدنيوية
ليتطلبوا من حيث انوار ربهم ... الى النشاة القدسية الاخروية
لهم في براهين اعتقادي قطعا ... ولا تنتهي حتى صباح القيامة
وهم من ملوك الفقر كان طريقهم ... طريقة اهل الصفة النبوية

وهم

وهم سلموا الحكام جل شانه ... بقانون امر المصطفى في الشريعة
وهم سافروا في سير نهج سلوكهم ... باداب زهد المرتضى في الطريقة
وهم بلغوا عند انتهاء كمالهم ... الى نور اشراقات علم الحقيقة
وهم قدوة والفقر فخري محمد ... بفيض رسول الله عند النهاية
وهم اسوة للسالكين سبيلهم ... بنهج علوم الحكمة الاحمدية
وهم نظروا في عالم الملكوت قد ... راوه عيانا في شهود البصيرة
وهم اتقياء مؤمنون وانهم ... قد امتحنوا في شرط نهج المحبة
وهم صلحاء متقون واخلصوا ... هداهم الله بعد الانابة
وهم خلصوا لله جل شانه ... فصاروا عبادا مخلصين بجملة
هم الاهل لا استثناء بالبين جملة ... يكون له فيهم نصيب الخلافة
وهم وارثوا اسراره جل شانه ... بتبليغ سادات الكبار الائمة
وهم عرفاء شاهدون وانهم ... قد انتسبوا بالحضرة الرضوية
وهم خلص الاشياخ اشتهرت اذن ... سلاسلهم في الفقر بالذهبية
وهم من اولي علم الوراثة بعضهم ... اولو العلم في منهاج اهل الدراية
وهم اولياء الله تحت قبابه ... تعالى وحزب الله رب البرية
وهم اهل قرب الله جل ثنائه ... فروح وريحان بنور الولاية
وهم حكماء صادقون تخلقوا ... باخلاقه في الحكمة العلوية
وهم كبراء بالعون بفضلهم ... بهم يهتدي اطفال اهل الارادة
لكن رجعوا في نهج سير سلوكهم ... الى الوطن الاصلي دار المقامة
يدلون اهل الارض كي يهتدوا الى ... طريق السموات العلى بالمودة
مودة ذي القربى بمنهاج شرعهم ... الى الوطن الاصلي دار السلامة

تعلم من قد سائل العلماء في ... مجالسهم بالسمع عند الرواية
تجد من قد خالط الحكماء من ... افاضاتهم بالحكمة الموهبية
تشرف من قد جالس الكبراء من ... معارفهم في نهج اهل السعادة
علاماتهم تهذيبهم في تواضع ... وعلم وعرفان وصمت وخشية
وهم انما قالوا بلفظة وحدة ... الوجود لرد الشبهة الفلسفية
لنفي اشتراك الوجود بذاته ... مع الممكنات الحادثات الكثيرة
مقدمة اخرى لعقائد وحدة ... الوجود كما بينها للاحبة
شهادته سبحانه قبل خلقه ... لدى ازل الازال غيب الهوية
كذاك شهادات الملائكة الالى ... على طبقها من غير شك وريبة
كذاك اولوا العلم الكرام كلهم ... لقد شهدوا من حيث تلك القضية
سوى الفيلسوفيين من حيث انهم ... تعاموا الذي اشراق شمس النبوة
لقد اشركوا بالله جل ثنائه ... حقائق كل العالمين البديعة
فظنوا جميع الحادثات شريكه ... وجودا واسماء بمعنى الحقيقة
وقد انكروا بل شنعوا اهل وحدة ... الوجود كما قد صرحوا في العبارة
وتحقيقها عظمى مسائل حكمة ... الهية في دين اهل الولاية
وتوحيده سبحانه في اعتقادهم ... هي الوحدة العليا بقول الائمة
وان جميع الانبياء بهذه ... العقيدة من غير اختلاف وفرقة
كذاك جميع الاولياء الذين هم ... تاسوا بهم في نهج سير الطريقة
وجمهور حزب العارفين بهذه ... العقيدة في الاعصار من غير شبهة
ولكنهم لم يبطلوا المنطق الذي ... اساس ضلال الفكرة الفلسفية
ولم يعبأوا بالفلسفيين اذ هم ... مسافرة عظمى نهج الانابة

وقد

وقد ابطلوا في قولهم حيث صرحوا ... ببطلان تصنيفاتهم في الضلالة
وقالوا طريق الفيلسوفيين باطل ... وزخرف اقوال خلاف الهداية
ولم يستفيضوا من قلوب سليمة ... حقائق علم الحكمة الازلية
وليس لهم عقل رزين ليطلعوا ... بحكمة من حيث نور الفراسة
والى حديث العارفين الكلام ... اكابر حزب الشيعة العلوية
وكانوا بهذا الاعتقاد جميعهم ... وما خالفوا في نفي زعم الشراكة
وقالوا بتوحيد الوجود بذاته ... واسمائه الحسنى بلا وهم شركة
وكانوا ملوك الفقر في عصرهم وهم ... قد انتسبوا في نهج سير الطريقة
بسلسلة قدسية رضوية ... ومشهورة في الفقر بالذهبية
ولاسيما من كان فخر الاعاظم ... الكبار الالهيين حسب الزهادة
مليك ملوك الفقر شيخي ومرشدي ... ومستند في الحكمة الموهبة
على نقي كامل بصفاته ... واخلاقه القدسية الملكية
دليل طريق الفقر والفقر فخره ... بنهج تاسي للمصطفى بالرسالة
وكان فريدا في دار دنيا عصره ... ولم ار فيهم مثله في الجلالة
وكان فقيرا بل حقيرا بعين من ... تراءى له استكبار محجب الفضيلة
فلم يستفيضوا من معارف علمه ... وانظاره العليا بنور الولاية
ولم يعرفوا في عصره قدره الذي ... سيظهر عند النشأة الاخروية
واهل صفاء مان ابتلوا في زمانه ... بغربتهم في النشأة الدنيوية
وقد جهلوا مقداره وتكبروا ... على اولياء الله في كل بلدة
وسموا كبار المتقين لزهدهم ... بصوفية لا بامتياز البصيرة
اهانوا كبار العارفين لزهدهم ... بالسنة مشحونة في الحماقة

ولا غريب في عصره فتنة جرت … على كل ايران بكل بلية
ولكنني قد كنت لعذره لديه … شبابي على اخلاص صدق الاولياء
وقد كان في توحيده متشابها … بانوار علم الحكمة العلوية
وكان بهذا الاعتقاد افاضل … من العلماء المتقين الاجلة
رايت كثيرا من افاضل عصرنا … لقد عرفوا استهاجهم في الولاية
وكانوا لدى توحيده جل شانه … كما اعتقدوا من حسن العقيدة
ولم ينكروهم بل تواضع كلهم … لتلك الكبار العارفين الاجلة
لقد صدقوا تلك الدرار وذكرهم … وقد بجلوا اسمائهم بالمحبة
وهم علماء متقون وعظموا … لدى الفقراء العارفين الجلة
نثرت لكم في طي نظم رسالتي … لتلك الى اسمائهم في العبارة

واما الفضلاء الذين لاقيتهم وكانوا من المعاصرين الاول العالم الفاضل المتبحر استادي عمدة المحققين رواة ائمتنا المعصومين عليهم السلام استنادي وجامع المعقول والمنقول حاوي الفروع والاصول العلامة الفهامة المولى شاه محمد الدارابي قدس الله سره وقد كان استاد كل فاضل دار العلم شيراز في عصره وصنف رسالة المسمى بمعراج الكمال بخطه في تحقيق معنى الشيخ والارشاد والمريد والاستاد الثاني العالم الفاضل المتبحر المولى محمد علي السكاكي الشيرازي الثالث العالم الزكي المولى محمد صادق الاردستاني قده ولقد صاحبته سبعة سنين في اصفهان الرابع العالم العامل النبيل والحبر الفاضل الجليل آقا خليل قده ولقد صاحبته في الاصفهان الخامس الفاضل العلامة والحبر الفهامة المؤمن الصالح المروج الفاضل ولي العلم التبعيني ميرزا ابراهيم القزويني السادس السيد الفاضل الكامل في جميع البلاد العالم الذي كامل في عصره من اطوار ارشاد ورشد اهل الاشرف

المؤمن

المؤمن الصالح الورع التقي مير محمد تقي الخراساني قده ولقد صاحبته كثيرا في بلدة المشهد المقدس الرضوي على مشرفها افضل الصلوة والسلام والاصفهان شهرة فضله وكماله وسلوكه في طريقة الفقراء والعرفاء الالهيين مغنية عن البيان السابع السيد المشهور بين الخاص والعام الزاهد الناسك الورع العالي المقام السيد هاشم قده ولقد لاقيته سنة الف ومائة وتسعة وعشرين في مسجد الكوفة ولقد صحبني كثيرا ولقد عاشرته ذات يوم فرايته من مخلصي طريقة الفقراء الالهيين والعرفاء الربانيين وهولاء الفضلاء الكرام من المشاهير الذين لاقيتهم في عصري واما غير المشاهير منهم فلا يعد ولا يحصى ولقد صاحبتهم في اصفهان وشيراز وكاشان وقزوين في المجالس والمحافل ولقد جرت بيني وبينهم المحاورات في معضلات المسائل وقد وجدت كلهم مخلصين محبين للفقراء الالهيين والعرفاء الربانيين ولكن اكثرهم كان يخفي بغضهم من بعض وما لاقيت منكرا ومعاندا لهولاء الاجلاء الكبراء الا شرذمة من الحمقاء والجهلاء والمتفضلين والعلماء الظاهريين المترفين والمتفلسفين المدعين الذين يحسبون انهم من علماء الدين اما الفضلاء الماضون والعلماء المتقدمون الذين يظهر من تصانيفهم انهم كانوا محبين مخلصين لهولاء الفقراء العارفين بل كان بعضهم من مريديهم في سيرهم وسلوكهم في مناهج عين اليقين فمنهم من هو معروف بتعريف فضلاء الاعصار حيث قالوا استاد البشر والعقل الحادي عشر نصير الملة والدين الطوسي قده فانه بعد خوضه في خيالات الفلاسفة وابحاثهم وتصنيف كتاب التجريد وشرح الاشارات لقد عطف عنان الهمة والفهم الى طريقة تلك الفقراء العرفاء وتجليل تلك العلماء والحكماء وقد الحق الى رهم [illegible] كتب رسالة اوصاف الاشراف وكتاب اغوار الحكمة وكتاب [illegible]

والحكماء كما نقل منه في ذلك الفاضل الفلسفي اليوناني المولى جلال الدين الدواني صاحب الحاشية
القديمة على شرح التجريد لأنه ذكر أيضاً في أواخر عمره رسائل في جملتها حاشية
المشهورة وإنما قلنا إنه عند الفضلاء معروف بذلك التعريف لأنا لا
نقول في شأن أستاد البشر ولا نعتقد بأن العقول عشرة حتى يتوهم أنه هو
العقل الحادي عشر بل البشر الكامل كنصير الدين الطوسي الذي هو خريت أرض ملة
القدوسي أي المذهب الاثني عشري الذي هو مخصوص بخاصل أشياع أمير المؤمنين
وأولاده المعصومين صلوات الله عليهم ومنهم خال نصير الدين الطوسي
بابا أفضل الكاشي كما يلوح من رسائله ومنهم الفاضل العلامة الحلي في كتاب
منهاج الكرامة وشرحه على التجريد ومنهم الشيخ الجليل ابن أبي جمهور الأحسائي
في كتاب مجلي المرآة وعوالي اللئالي ومنهم أستاد ابن أبي الجمهور الشيخ علي
بن هلال الحلي أيضاً ومنهم السيد الفاضل المجتهد العارف العزيز
المجيد السيد حيدر ابن علي بن حيدر الحسيني الآملي في كتابه الموسوم بالمحيط
الأعظم والبحر الخضم وكتابه المسمى بجامع الأسرار ومنبع الأنوار وهما من تصانيفه
عزيزان عندي ومنهم الشيخ الفاضل المعروف بين الفضلاء المتقين بالشيخ
زين الدين العاملي في كتاب أسرار الصلوة وكتاب منية المريد وغير ذلك على ما الشهيد
الثاني من الأبدال ومنهم السيد السند العالي المقام أفضل العلماء الأعلام 9
في كتاب مصباح الشريعة كلام من كلام الإمام الهمام جعفر بن محمد الصادق ع
ومنهم الشيخ الحافظ رجب البرسي في كتاب مشارق الأنوار ومنهم السيد
مير محمد باقر الداماد في تصانيفه التي كانت في أواخر عمره من تبيان أن غرضه
عن طريق الفيلسوفيين كما يظهر من رسالة الجذبة والخلسة الملكوتية وغيرها
ومنهم أستاد أستاد أستادي المولى شاه محمد الدارابي المذكور أولاً في
الشيخ

الشيخ العزيز الجليل والفاضل الحبر النبيل الفائز بالمعارف الإلهية والعلوم اللدنية
الربانية المولى العالم العارف المولى الشيخ بهاء الدين محمد العاملي قدس سره كما
يلوح من تصانيفه اعتقاده ويظهر منها إخلاصه لهؤلاء الفقراء العارفين
من مثنوياته المشهورة بين الطالبين المؤمنين ولقد دخل في سلسلة الفقراء
والعرفاء الإلهيين وإرادته منسوبة إلى الشيخ العارف الجليل قدوة أهل
الزهد والفقر المحمدي الشيخ مؤمن المشهدي وهو من أكابر مريدي الشيخ
محمد العارف قدس سره وبه اتصل إرادة شيخنا شادي وغيره إليه في سلوك
طريقة الفقراء أستادي الشيخ علي نقي الأصفهاني قدس الله روحه الزكية
انتهى إسناد سلسلة مشيخته في هذا الكتاب المسمى بفصل الخطاب معنعنة
إلى جنابه مولاي علي بن موسى الرضا ع كما في طومار السلسلة الذهبية الكبروية
الرضوية وذلك الطومار أورثه الشيخ محمد العارف الذي هو معتكف في المشهد
المقدس إلى الشيخ الجليل حاتم وهو الشيخ العارف الكامل الشيخ محمد علي المؤذن
وهو إلى الشيخ العزيز الجليل الشيخ نجيب الدين رضا التبريزي وهو إلى
شيخي المذكور شيخ علي نقي وذلك الطومار اليوم عندي ومنهم الشيخ
أحمد بن فهد الحلي في تصانيفه عدة الداعي ومنهم ابن طاوس في كتبه الجمة
ومنهم الشيخ الحر في كتابه المسمى بالجواهر السنية في الأحاديث القدسية
ومنهم المولى أحمد الأردبيلي في بعض كتبه وفي كتاب آيات الأحكام في تفسير
قوله تعالى الذين يتفكرون في خلق السموات والأرض وأما الفصل الذي في
كتاب المسمى حديقة الشيعة فليس من ذلك الكتاب بل أدرج ذلك الفصل
واحد من المنكرين للفقراء الإلهيين وهو المسمى بملا معز الأردستاني لعنه الله
ذكر في هذا الفصل بعض الأحاديث التي هو وضعها وليست تلك الأخبار

في الكتب التي بين اظهرنا ويعتمد عليها علماؤنا رضوان الله عليهم ولذلك
الرجل الاحمق الذي وضع تلك الاحاديث حكاية مذكورة في معراج الكمال
لاستادي المولى شاه محمد المذكور ثم ومنهم السيد السند العارف الفاضل
السيد محمد في مصنفاته مثل المعارف الالهية والعروة الوثقى وحظيرة
القدس واللطائف الغيبية وشرحه على قبسات السيد الداماد وشرحه
على تقويم الايمان ولكني ما سمعت معاني تصنيفها ترى ما درايتها ومنهم الفاضل الكامل
الرباني المولى محمد باقر الخراساني ومنهم صاحب كتاب مكارم الاخلاق
المولى عبد الرزاق اللاهيجي ومنهم صاحب الخلق الحسن المولى حسن الجيلاني
ومنهم الشيخ حسن السكاكي في تعليقاته ومنهم العالم العامل والفاضل الفائق
الكامل المولى صدر الدين محمد شيرازي في تفسيره للقرآن وشرحه لكتاب
اصول الكافي وكتاب اسفاره وكتاب شواهد الربوبية وكتاب الحكمة
العرشية وكتاب اسرار الآيات وبعض منظوماته ولهذا كان استاد استاد
استادي ذكر من تصانيفه لدي وبعضها بخط الشريف ولكن لما كان في
عصره الفيلسوفيين غالبين لم يرد مريدا الايمان يتكلم بالتستر
لشرحه المعارف الالهية التي للفقراء الالهيين على طريقة منطق الفلاسفة
والسنة المتكلمين ولا مشاحة في الاصطلاح ومنهم جامع العلوم والفضائل
المولى العارف العالم الفاضل بل حقيقة العقل الكامل الانساني المولى محسن
الكاشاني فان له مائة تصنيف لعزه كتاب الحقائق تاريخ ختمه وتصانيفه
في تحقيق انوار الاحاديث مسطورة وهي كالشمس في الآفاق مشهورة سيما
التفسير الصافي وكتاب الوافي وديوانه الكبير المسمى بكذا قدس سره وعندي
ولخلاصي في تلك الفاضل التبحر الشهير حرف في مذمة العرفاء الفقراء لاختلاج في

البحث

البيان الى التقرير والتحرير ولقد انتسب اليه ارادته ايضا مثل الشيخ بهاء الدين
العاملي الى الشيخ محمود الشهدي قدس الله ارواحهم وهو كان من مريدي
الشيخ محمد العارف قدس الله سره وبه يتصل شيخ ارشادي في الطريق
سلوك طريقة الفقراء استادي الشيخ علي نقي قدس سره كما ذكرته في النظم وهو
مريد الشيخ الاجل الشيخ نجيب الدين رضا التبريزي وهو كان خليفة الشيخ
محمد علي المؤذن لعلي بن موسى الرضا وهو مريد الشيخ حاتم قدس سره وهو
مريد الشيخ محمد العارف المدفون في المشهد المقدس ومنه ينتهي سلسلة
الفقراء الذهبية الكبروية الرضوية كما في طومار السلسلة الذي هو عندي
الى جناب الامام الثامن علي بن موسى الرضا ومنهم المولى العارف الكامل
صاحب الفضائل والمعارف آقا سيد محمد سعيد ابن محمد مفيد القمي
كما لا يخفى امره على من تتبع شرحه لكتاب توحيد الصدوق رحمه الله

اولئك اهل الفضل اذ قد تنوروا … بانوار علم الحكمة العلوية
اولئك قوم صدقوا الفقراء في … تصانيفهم بل عظموا بالبصيرة
تصانيفهم عندي وهم قد تمسكوا … بآداب تلك العارفين الاجلة
وكانوا مريديهم وهم باتباعهم … خلاصة حزب المؤمنين الاعزة
وقد عظموهم مخلصين لانهم … كرام كبار الامة الاحمدية
وهم عرفوا مقدار صحبتهم … افاضل حزب الشيعة العلوية
وقد وجدوا انوار عزة دينهم … بدولة اهل الفقر في كل بلدة
لان ملوك الشيعة انتسبوا بهم … بانظارهم صاروا واسرة الرعية
واشباه اهل العلم صاروا اعاديا … لتصديقهم انوارهم بالبصيرة
وقد طعنوا فيهم الى ان تجرأوا … على لعنهم ايضا لدى العصبية

عداوتهم في محض لفظ وحدة ... الوجود بلا ادراك معنى الحقيقة
اولئك كانوا من اولى العلم لا الهدى ... لقد لعنوا اصحاب نور الولاية
ولاية مولانا علي لانهم ... افاضل اتباع الكرام الائمة
اولئك اهل الفضل قالوا بوحدة ... الوجود كما في الحكمة النبوية
تصانيفهم عندي وقد نطقوا بما ... يدل على تصديق تلك العقيدة
ويرجع تحقيقات توحيدهم الى ... بيان لمعنى الوحدة الازلية
وقد نطقوا فيها صريحا بوحدة ... الوجود بمعنى الحق عند القضا
ولكنهم قد سامحوا وتنطقوا ... بمنطق اهل الفكرة الفلسفية
واني لقد ابطلته بالحجة ... الالهية العرشية العلوية
لاني لقد استنبطت من كلماته ... مناطق علم الحكمة النبوية
معاشر هم لا ينطقون عن الهوى ... وان هو الا وحي رب البرية
ومنشا ابطالي هوا من حرب على ... عمالك ايران بمحض العداوة
عداوة جهال اللئام تلبسوا ... لباس اولي العلم الكرام الاعزة
وكانوا ذئابا في ملابس ضانهم ... وكانوا طغاة في لباس السعادة
وهم علماء باللسان وافقوا ... قلوبا لدى اعداء اهل الولاية
فعادوا اكابر العارفين بوحدة ... الوجود بمعنى الحق في العصبية
ولم يفهموها باصطلاحات منطق ... لقد وضعت لا في سبيل الهداية
وانكارهم اشراك فلم يوضعوا بها ... وعادوا اكرام الاولياء الاعزة
وانكارهم من حيث منطقهم كما ... سيظهر اشراق شمس محجتي
لقد واثنوا الحق الوجود بذاته ... بميزان تلك الفكرة المنطقية
بمفهومهم عقلا وذلك لانه ... بهم عند ادراك العقول الخفية

ومنطقهم

ومنطقهم اهل الضلال الاثيم ... بمفهومهم ضلوا بغير البصيرة
لان الوجود الحق بالذات واحد ... ووحدته ليست من العددية
وجود هو الموجود بالذات لم يزل ... لدى لم يزل لا زال غيب الهوية
هو الحق ذاتا وحده لا شريك له ... كذلك في كل الصفات الحميدة
وكان بلا ضدية واشارة ... اليه ولو وهما بعقل البرية
تعالى بجزئي كما قد توهموا ... ولا يثبت له كلية في الغرابة
هو الحق اذ ما كان بالذات غيره ... وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وهذا مراد العارفين بوحدة ... الوجود بادراك العقول الزكية
وذلك ما حققته بشواهد ... الهية عظمى لاهل السعادة
ورايته العليا اسمه الاعظم الذي ... حقيقته اشراق شمس الولاية
الا ان اهل الشرك انكار وحدة ... الوجود بادراك العقول الدنية
ويلزم انكاره معنى ولاية ... الهية قدسية علوية
ويقصد اصطلاح العارفين بوحدة ... الوجود لرد الشبهة الفلسفية
ومن علم يومن بها فهو مشرك ... به خالقه من غير نور الهداية
واشباه اهل العلم لم يومنوا بها ... وقد انكروها من حيث فرط الجهالة
وهم باتباع الفلسفيين خالفوا ... عقائد كل الانبياء الاجلة
فما عرفوا توحيده جل شانه ... بمنطق علم الحكمة الاحمدية
وقد ضيعوا اعمارهم اثر لديه ... مباحثهم في نهج علم الدراسة
ولما اشتغلوا بعقيدة عقولهم ... وقد حرموا من طيب علم الوراثة
هنالك استبدوا بحقائق علمهم ... بما لهم من غير نور البصيرة
فاضعفات احلام الذين تفلسفوا ... قد اشتهرت في درس اهل الفضيلة

فظنوا الوجود الحق معنى مشاركا … معقولا بتشكيكاتهم في العبارة
كذاك صفات الله جل شأنه … فضلوا بمفهوم ما تهم في العبارة
وذلك شرك بالهنا حيث اشركوا … به خلقه في الوحدة العددية
وتوحيدهم توحيده باشارة … اليه ولو عقلا بحكم الضرورة
وتركيبه ما هو الامتياز عن … مشاركه المفهوم في كل لحظة
وتشبيهه عقلا ووهما بجهة … وليس كتوحيد الكبار الائمة
وما وحدوا الله الجليل بوحدة … حقيقية ذاتية ازلية
ولم يفهموا المقصود من لفظ وحدة … الوجود كما في الحكمة العلوية
وعادوا جميع القائلين بوحدة … الوجود بلا تمييزهم بالبصيرة
فاذوا كبارا من اماجد عصرهم … من الفقراء المتقين الاعزة
واذوا اكثر امرائهم ضلهم لدى … مقالات تصديقات تلك الحقيقة
وردوا جميع الاصفياء الائمة … خلاصة اهل الحكمة الولوية
لقد شنعوا جهرا فواحش ناعط … افاضل والوا عن سبيل السلامة
وقد لعنوا قوما كبارا اماجدا … مضوا قبلهم في الامة الاحمدية
وكان ملوك الفقر في عصرهم هم … خلاصة حزب الشيعة العلوية
وقد زعموا تلك الاكابر كلهم … كاشباه اهل الفقر من غير فرقة
وفي درس طغيان الملاعين اخروا … بتدقيقهم في الفكرة الفلسفية
وفي حب اهل الجاه خاضوا وطرحوا … تصانيف تدقيقاتهم بالفطانة
وظنوا وظنونا ان اهل الولاية … ملاحدة ملعونة في الضلالة
ولكنهم ضلوا لعتوا وانهم … اضلوا اكثر عن صراط الهداية
وقد خاصموا في كل جمع وعائد … احبائه سبحانه في الخصومة

وعادوا

وعادوا كبار العارفين الذين هم … بعاهم ملك الدولة الصفوية
بمنطقهم قد عاندوا الفقراء لهم … تحزبوا الاصحاب بالعصبية
وقد لعنوا جهرا وسرا بغيضهم … متابع تلك الدولة الاقدسية
وما من ايديهم دواهي عظيمة … وقد قربت من حيث تلك العلامة
ولم يعرفوا وقع الدواهي التي جرت … على اهل ايران على حين غفلة
ولخبر شيخي قدس الله روحه … بتسع سنين قبل تلك البلية
بقتل اهل الملك عند ابتلائهم … بلعن كبار الاولياء الاعزة
وقد كان من اهل التوسم ناظرا … الى خلقه سبحانه بالفراسة
وعد البليات التي بعد حط … بما الملك ايران بنور البصيرة
فصار كما قد قال قدس سره … الى يومنا هذا بصدق المقالة
وزلة اهل العلم بالله تفسد … العوالم في اخبارنا العلوية
ويعرف اهل الملك في صحابتها … وذلتهم مثل انكسار السفينة
الا ان اهل العلم في حب جاههم … لقد خربوا الامصار من كل جهة
وهم اصل تلك الواقعات التي بها … لقد خربت ايران اول مرة
وسوف ترى بعض الحوادث جملة … ابين من قول الكرام الائمة
مضى ما مضى لكن مضى وقد انقضى … كطوفان نوح في الدواهي العظيمة
فبالله قد مرت امور اعظما … وادهى لدى بعد تلك العلوية
وطوفان قد كان يوما وقد مضت … سنون بتلك الفتنة الحدسية
وكنا بحمد الله سبحانه على … سفينة آل المصطفى بالرسالة
سفينتهم تجري بنا وباهلنا … سنين بموج كالجبال الرفيعة
فوا عجبا فيما شهدنا وبالها … من الفتنة العظمى التي كالقيامة

وانشأت هذا النظم في صحابها | لبعض الكرام المتقين الاحبة
وابطلت قبلا منطق الفلسفي | مناطق علم الحكمة العلوية
بان غلط القوم الذين تغلطوا | لدى حصرهم مفهوم كل حقيقة
بكلية الملحوظ عند عقولهم | وهم شبه الممتاز عند الاشارة
فلم يعلموا المعنى المراد بوحدة | الوجود بمعنى الحق عند الهداية
بان ليس جزئيا كما قد توهموا | وان ليس كليا بوهم الدراية
وليس له ماهية قد تخصصت | مشارا اليها بالعقول الضعيفة
وجود هو الموجود ذات الحقيقة | لدى عارف الا ان غيب الهوية
وان وجود الحادثات مجازها | بغير اصطلاح الفكرة الفلسفية
وليس بعرض وليس بعارض | كما سوف تذكر عند بسط الحجة
ولذا ليس كل الحادثات الكثيرة | بموجودة الاعيان العدمية
فليست فذاتا قائمات بذاتها | وموجودة بالذات في الازلية
فليس له ثان بقيا رتبة لكي | يعد كما في زعم معنى الشراكة
فليس له سوى الحق الوجود بذاته | وجود وموجود بمعنى الحقيقة
لتحسب مع سائر الوجودات في | شراكته معها بوهم الخليقة
فذلك قصد العارفين بوحدة | الوجود بمعنى الحق عند الدراية
كما سوف تدري في سماء هدايتي | شموس براهيني وانوار حجتي

مقدمة اخرى لهذه الحقيقة | الوجود بمعنى الحق عند الفضيلة

لشيء عجاب لا يصدق نورها | عيون خفافيش العقول الضعيفة
فما اولوا العلم الذين اهتدوا بها | فهم اهل نور الحكمة العلوية
وهم حكماء صادقون وانهم | خلاصة حزب الله اهل الولاية

وهم فقراء عارفون بربهم | لحبائه سبحانه بالسعادة
وفي فهمها بعض الذين تصوفوا | لقد الحدوا من غير فهم الحقيقة
وما بين توحيد الكبار الائمة | والحادهم شعر دقيق الدراية
بذلك يمتاز الوجود في العقيدة | كخط بدى ما بين نور وظلمة
وسوف اريكم ذلك الخط مثبتا | اثمنا في طي نظم رسالتي
وتوحيد حزب العارفين بوحدة | الوجود معاني وحي اهل النبوة
ولما اولوا الوهم الذين تغلطوا | لقد انكروها لا بعين البصيرة
ولم يفهموا المعنى المراد بوحدة | الوجود بمعنى الحق عند الهداية
فلم يهتدوا في فهم تحقيقه وقد | تعالوا الذي استكبار عجب الفضيلة
فانفوا اكابر الاصفياء خصوصها | طريقة فقر الحضرة الاحمدية
وعادوا اكابر العارفين الائمة | متابع تلك الدولة الصفوية
لقد عاندوا قوما كبارا اجبهم | خلاصة حزب الشيعة العلوية
فهل هكذا شأن الافاضل انصفوا | لنا يا اولي الالباب نور الروية
اولئك اهل الدين من خشيتهم | كبار ملوك الفقر في كل بلدة
فذا اتهموهم بالضلال وكابروا | الا انهم حزب الشيعة الرضوية
بان فلانا قال في كتابه | كذا وكذا من غير فهم العبارة
وان فلانا قال لفظ وحدة | الوجود فهذا كان في الشريعة
فعدوا الكرام العارفين بزعمهم | ملاحدة في كبرياء الفضيلة
ولكنهم هم الحدوا حيث اشركوا | مع الله مخلوقا تبرا بالسفاهة
ولم يفهموا معنى حقيقة وحدة | الوجود باوهام العقول الضعيفة
وسموا جميع العارفين بفهمها | بصوفية من خشية فرط الحماقة

لقد كمل عزونا كاذبين فاننا   نخبتهم صدقا بحكم المحجة
نقول لآبائنا ايها الجفاة اجهل   علمتم معانيها بنور البصيرة
الا انبياء المرشدين الم تروا   نصائحهم مشحونة بالولاية
شواهد اشراقات برهان حكمة   الوجود نصوص الحكمة العلية
وفي قوله روحي نداء معارف   لتحقيق معناها بلا ريب شبهة
والى بعونا الله اذكر بعضها   وسوف ترى تحقيقها في محجة
ولا سيما تبيانه هو واحد   بلا عدد في قوله غير مرية
وبالله لم يدرك المراد بنقصه   عليه سلام الله في كل نشأة
وما بلغوا معشار فهم كلامه   كما اولوا معناه لا بالبصيرة
وفي فهمه اوجبت سليقة علمهم   بانكار برهان بغير الهداية
فلم يهتدوا لفهمهم وجد الهم   بانوار ايمان بنور الولاية
الا ان طلاب العلوم الذين قد   تجلد بهم بالفكرة الفلسفية
كذلك اصحاب الكلام الذين هم   تاسوا بهم عند اختراع الادلة
كذاك اولو علم الفروع الذين في   الاصول على منهاج تلك الجماعة
اولئك ليسوا اهل توحيد ربهم   وما اتبعوا اديان اهل النبوة
اولئك سدوا عن طريقة قومهم   بانكار معنى الحكمة الالهية
فظنوا كلام الله نقلا فاولوا   بادراك اوهام العقول الخفية
دوالجهم مجهول لاذهانهم ولا   جواب لهم عن شبهة ابن كمونة
وادبانهم اضغاث احلامهم كما   مناص لهم عن بحث اهل الضلالة
اولئك قد عادوا اكارما اكابرا   من الفقراء العارفين الاجلة
لقد اسندوا في خلال كتابهم   باشباه اهل الفقر كل فرية

وقد

وقد ذكروا الحاد صوفية على   مذاهب شتى في بيان الادلة
اولئك ايضا عندنا خارجون عن   سبيل هدى انوارنا الحكمية
وحكمتنا الخير الكثير الذي لقد   تقنعوا ظلها بنور الولاية
وهم ابطلوا لعند انبساط مقامهم   ببطلان جزئياته الخارجية
طريقة اهل الفقر كلية بلا   تاملهم من حيث فرط الغباوة
وجزئيهم في منطق الفلسفي لا   يصير دليل الكل من غير شبهة
وما كان جزئي لدى العقل كاملا   ومكتسبا في فهم كل قضية
الا يا اولي الالباب فاعتبروا لذلك   ادلة اصحاب العقول الضعيفة
طريقة اهل الفقر كلية ولا   يكون لديها شك اهل البصيرة
وهذا طريق الانبياء ودينهم   ومنهاج آل الحضرة النبوية
مسائلهم كلية في سلوكهم   ومشهورة من غير ريب وشبهة
واشباه اهل الفقر لو الحدوا لذلك   طريقتهم او فهم معنى الحقيقة
فليس لاهل العلم انكار كلهم   وليس لهم ابطال اصل الطريقة
لابطال جزئياتها اللاتي بعينها   باعمالها الكلية الولوية
واشباه اهل العلم ايضا كثيرة   كما قد رايناها في بلاد كثيرة
وليس لاهل الفقر انكار كلهم   وليس لهم ابطال اصل الشريعة
لبطلان جزئياتها اللاتي بعينها   باعمالها الكلية النبوية
وليس نزاع بين اصليهما لدى   كبار اولي الالباب في كل ملة
واشباه اهل الفقر والعلم نازعوا   وضلوا بلا تمييزهم بالبصيرة
وبالله اني قلت حقا وانهم   لقد حزبوا الاديان بالعصبية
وباقي خواص الناس قد بايعوهما   وباقي عوام الناس بالتبعية

بمحجة مولانا علي وآله   هو الصادق الصديق في كل ملة

وانهما اصل الفساد الذي يخلد   وابناه في ابهان قبل البلية

ولكن اشباه الذين تزهدوا   بمنهاج فقر الملة الاحمدية

لقد افسدوا في ملك ابائهم   فلم يسلكوا منهاج اهل الشريعة

فقد اتخذوا باللهو واللعب دينهم   وقد عاملوا في دينهم بالدنية

وقد اثروا اهواء انفسهم على   رياضات شرع الله رب البرية

لقد شبهت احوال تلك الاكابر   الكرام الالهيين في كل خصلة

باشباه اهل الزهد والفقر حيث   فما ميزت عند العقول الضعيفة

فاشباه اهل العلم قد انكروا على   اهانتهم ناموس حكم الشريعة

هنالك قد كانوا محقين بل هم   حقوق لدى احكام شرع النبوة

فهم منكرات شاهدوا في سلوكهم   ولكن بلا تمييزهم بالبصيرة

فلم يعرفوا اخيارهم بل تظاهروا   على كلهم بالغيرة الدينية

لان اساسا كان اصل علومهم   توغلهم في الفكرة الفلسفية

فاشباه اهل العلم زيدوا لمشكل   فسادا عظيما في سلوك الطريقة

وسدوا طريق الفقر في كل بلدة   بنية حب الجاه والحشمة التي

للاذنان غوايتها الذي اعمى ابصارهم   لناموس دنياهم بمحض الحماقة

فظنوا ملوك الفقر اشباه لهم كذا   تنافسهم في الجاه عند الاجلة

ولم يعرفوا ان الكرام الذين هم   اكابر فقر الحضرة الاحمدية

ملوك عظام باطنا وطريقهم   طريقة زهد المرتضى بالاطاعة

اولئك قوم لم يريدوا علوهم   على الارض في تحصيل علم اللدنية

ولكن بموت النفس احيوا قلوبهم   وقد شاهدوا انوار علم الوراثة

ولبسوا

ولبسوا كبعض الزاهدين بوحدة   الوجود الذي مشهورة في العبادة

بان الوجود الحق بالذات في الاولى   حقايق عين الحادثات الكثيرة

وتلك الحوادث نسخة وتقيد   اضلوا به عن نهج اهل السعادة

هناك اولو الفضل جاهدوا   جميعا بلا تمييزهم بالفراسة

لان عمى القلب ليست بصيرة   له كي يميز الحق عن زور شبهة

فلم يعرفوا التحقيق مثل اولي النهى   وقد عاندوا جمهورهم بالخصومة

فظنوا ملوك الفقر حجب جهلهم   كامثال اصحاب القلوب المريضة

عدلتهم في محض لفظ وحدة   الوجود بلا ادراك معنى الحقيقة

بل القصد تحقيقات معنى علمهم   بغير اشتراك الغير عند الاعزة

فهم اجمع العارفين بهذه   الطريقة صوفيا لتلك الشبهة

وسطلهم ما كان تحقيق علمهم   ليستفهموا مقصودهم بالهداية

ومقصدهم قرب السلاطين جودهم   وتشنيع اهل الحق للعصبية

فسدوا طريق الفقر حجابهم   وحشمة دنياهم وحب الرياسة

فصار استلاء المترفين بفضلهم   محبة دنيا راس كل خطيئة

لقد عاندوا في كل جمع ومجلس   لجانبه سبحانه بالعداوة

افاضلهم في عصرهم لعنوا على   منابرهم امجاد اهل الولاية

فويلهم ولعمرنا في زماننا   على العلماء المترفين الاجلة

عليم اللسان مع نفاق جنانهم   بايذاء اهل الفقر في كل بلدة

لقد عجبوا من غير فضل بفضلهم   وقد خزنوا امصارهم بالفضيلة

فضيلتهم تدقيقهم في عبارة   مزخرفة بالفكرة الفلسفية

فضيلتهم تقليد قوم تفضلوا   خيالا بلا تحقيق معنى حقيقة

فضيلتهم انكارهم فرد فائق … لقد الفقتوها في الحواشي الفلسفية
فضيلتهم انكار توحيد وجده … الوجود كما في الحكمة العلوية
فضيلتهم لفظ الاحاديث ظاهرا … بلا فهمهم معناها بنور البصيرة
فضيلتهم تاويلها بخيالهم … ولم يفهموها بالعقول الضعيفة
فضيلتهم في جاههم واعتبارهم … لدى الامراء الجاهلين الاعزة
فضيلتهم كانت تملقهم لدى … سلاطينهم للحشمة الدنيوية
فضيلتهم ترك التناهي تواضعا … لديهم بلا احلال حكم الشريعة
فضيلتهم في حرصهم وانديادهم … وظائفهم من غير فضل القناعة
فضيلتهم في سد منهاج كل من … يعيش بفقر الحضرة الاحمدية
فضيلتهم ايذاء قوم طريقهم … طريقة اهل الصفة النبوية
فضيلتهم تشنيعهم كل عارف … على نهج زهد المرتضى بالانابة
فضيلتهم في بغضهم عند لعنهم … لحبائه سبحانه بالعداوة
فضيلتهم في سد منبع فيضهم … من الدولة القدسية الصفوية
بانه قبل خروج استمسكوا ولم … يفوزوا بمعناها كاهل الشقاوة
فقد عرفها المشار اولى النهى … ليقتبسوا انوار شمس البصيرة
الا انما استكبار اهل الفضيلة … على الفقراء العارفين الاجلة
ولعنهم في كل جمع ومجلس … على اولياء الله اهل السعادة
وتشنيعهم من حيث تشنيعاتهم … لاكابر اهل الله اهل الولاية
وكفرانهم نعمائه جل شانه … كما هو مشهود بحكم المحجة
لقد صار برهانا صحيحا ناشئا … لتعذيبهم ايمانهم بالبلية
واشباه اهل العلم تالله جربوا … ممالكهم بالفتنة الجندسية

واجدادهم

واجدادهم كانوا يهودا وبعضهم … نواصب قبل الدولة الصفوية
ومن همة الشيخ الصفي تشيعوا … بخدمته صاروا اكابر الاعزة
ودولتهم من همة الفقراء قد … تعالت بمعناهم على كل دولة
ولكن بسعي هؤلاء اللذين قد … طغوا حيث استغنوا بمحو الفضيلة
لقد حدثت في ملك ايرانهم … صوامع اهل الفقر في كل بلدة
ديوشد قد سد جاه الفضيلة … منابع تلك الدولة الموهبية
الا ان اهل الفضل صاروا الفرقة … بدولة تلك العارفين الاجلة
باتعمه سبحانه قد تعززوا … وابائهم كانوا لئام الاذلة
وبابائهم كانوا على دين جدهم … ولم يقيدوا في ملكهم بالحقيقة
وما بارزوا في حربه جل شانه … مع الاولياء الاصفياء الاعزة
وهم شنعوا عند انتزاع لسانهم … طريقة اهل الفقر من غير حجة
وما عرفوا تلك الدراويش اذ غدوا … عليهم استغناهم بالحماقة
وفي عزة استكبارهم ما تواضعوا … لهم بل اذلوهم لفرط السفاهة
وحينئذ ماتت مطايا عقولهم … وقد اعرضوا عن درب دار السلامة
وما اعتبروا من كبر ابليس حيثما … لقد لحق الجبار في كل قصة
كانهم لم يروا انتج البلاغة مطلقا … وما شاهدوا انواره بالبصيرة
لقد غفلوا عن خطبة منه تميت … بفاصعة كي يفهموا بالكياسة
وانشدكم بالله ان تنظروا الى … شروق معانيها بنور الفراسة
وانشدكم بالله ان تنظروا الى … حقائقها العليا بنور الفطانة
وانشدكم بالله ان تنظروا الى … مواعظة بالحكمة العلوية
الا ايها الاخوان واحرانا على … ممالكه من كيد اهل الفضيلة

حمزه

لقد حقروا قوما كبارا اعاظما ... اعز بهم الرحمن رب البرية
بآية واصبر نفسك امثال قدرهم ... كما في احاديث الكرام الائمة
لقد حاربوا الله الجليل بلعنهم ... على اوليآء الله في كل بلدة
فغيرته العليا هنالك اهلكت ... جماعتكم من حيث تلك العداوة
وكفرانهم نعما تم جل شانه ... تحقير تلك العارفين الاجلة
راى نفيهم كان اعظم خشية ... تكبرانهم من حيث فرط الجهالة
هنالك احلوا قومهم ونسائهم ... واولادهم دار البوار المصيبة
وشاهدت محلا بين في عصر نفسهم ... عليهم لدى ابدائهم بالاهانة
ذكرت لهم بالنوح قصة يونس ... ودعوته في قومه بالبلية
ولكنهم بعد انكسار قلوبهم ... عليهم دعوا لم يعبأوا بالنصيحة
وهم قتلوا ايضا لدى الفقر اهله ... لحاطت على ايران كل مصيبة
اماجد اهل الفقر اهل الدعا لقد ... هنالك خلق الله في كل امة
ولكن رايناهم ان اكارمهم دعوا ... عليهم لدى ابدائهم ذات ليلة
وقد امنوا عند الدعا مجيبهم ... ولم يكظموا لغيظ الغلو المصيبة
هنالك دراويش النواصب غالبوا ... على ملك ايران باعظم فتنة
وذريته من خالد بن الوليد قد ... طغوا في بلاد الشيعة العلوية
فراعنة من حزب نعمان خاصموا ... وقد عاملوا مع اهلها بالاهانة
فجاسوا بلا رحم خلال الديار اذ ... لقد دخلوها باعتداء وحنق
وقد قتلوا اهل الجمال الذي ترى ... محصنة من غير رحم ورأفة
وبعض دراويش التشيع داهنوا ... وقد هجروا بل صوروا في الهلاكة
وبعض اولي المال لهم بيد اعنوا ... مقادير سبحانه في البلية

ولكنهم

ولكنهم قد صابروا في بلائهم ... وما بلغوا بل عاملوا بالتقية
واشباه اهل العلم حين تزلزلت ... نعائمهم في جاه الفضيلة
لقد هربوا عند المصائب في الحرى ... وغرتهم قد بدلت بالمذلة
فذاقوا وبال الله عن حين صحبوا ... مع الفقراء العارفين الاعزة
وذلة اهل العلم تالله تقتد ... العوالم في نص الكبار الائمة
وذلتهم ادهى لدى اولي العظام بل ... وفاقها مثل انكسار السفينة
تغرق في البلوى لدى موجاتها ... وتغرق من فيها بامواج فتنة
كما قال في القرآن جل شانه ... تعالى لدى انذار اهل البصيرة
وذلك معنى واتقوا الفتنة التي ... تصيب جميع الناس في كل بلدة
لقد اسرت اولادهم ونساؤهم ... هنالك انتقاما في ضروب المذلة
تفنن ذلات الافاضل قد جرى ... على كل اهل الملك بالتبعية
كما في تواريخ النبيين قد مضت ... وقائع من امثال تلك الحكاية
وكانت لهم امصارهم موطنة ... وامنة في نعمة ذات وسعة
وياتي لهم ارزاقهم رغدا من ... الاماكن في عز وامن وراحة
وقد كفروا فيها بانعم ربهم ... بتشنيع اهل الفقر في كل بلدة
ولعن حزب العارفين الاولى ... لقد قام ملك الدولة الصفوية
وتخريب حزب السالكين سبيلهم ... وتحقيق علم الحكمة البشرية
وتعظيم ابحاث الذين تفلسفوا ... بافكار يونانيه زخرفية
وتحقير اهل الفقر من حيث انهم ... الوفي نهج الحكمة الاحمدية
اولئك صفيون من اهل صفة ... الصفا كما عاشوا بزهد القناعة
وتشنيع حزب العارفين بوحدة ... الوجود بمعنى الكبر والعصبية

وتجعلهم قوما لئاما فتطلعوا وقد ماخزوا بالفكرة الفلسفية
اولئك اهل اللعن من حيث انهم اكابر حزب الشيعة العلوية
اولئك في البلوى لقد فتنوا الذي محبة دنيا راس كل خطيئة
فلم يامروا بالعرف فيهم وداهنوا لدى منكرات شاهدوا في الشريعة
لاجل الهوى في شانهم امرائهم فلم يتبينا هوا بينهم بالمودة
اذا سلط الله الشرار فقاتلوا ولم يتحبب بينهم دعاء الاحبة
وقد حدثت في كل ايران فتنة وداهية عظمى واهوال وحشة
تزلزلت الامصار من هيجانها لذا انكسفت فيها شموس السلطنة
فما بقيت الا قليل رعيته اسيرين بعد الفتنة الحدثية
وكان لترك النصح من علمائهم واعراضهم عن حكمة نبوية
واعراضهم عن عامهم واتباعهم مداهنتهم في الخشية الدينوية
وكفرانهم نعماتهم جل شانه كما هو في القران ابلغ حجة
كذلك في نهج البلاغة عند من تتبع اخبار الكرام الائمة
وذلك ان الله لم يك مغيرا كرائم انعام وفضل ونعمة
لقوم من الاقوام حتى يغيروا بجحتهم في شكر تلك الكرامة
وذلك قول الله جل ثنائه تعالى لدى انذار اهل الهدى
ولكنني لما رايت الممالك التي هي في ايران قبل المصيبة
بظلمة امراض القلوب سقيمة واعظمها ظلمات سم القساوة
واطرافه قبل الوقايع اشرفت على الهلك في امراضها الباطنية
فانشات انواع الرسائل ربما تنبه اصحاب العقول الرزينة
واوراق سودتها بعد عندنا فلم ارقيها بلا التصحيح

وماكان

وما كان في التصنيف فائدة لدي علو اولى الجاه الذي في الفضيلة
ومن بعد ان جاء ظهرات شاه في صفاهان من بعد انقضاء البلية
دجونت صلاح الملك بعد فساده الذي كان في الافاق ادهى مصيبة
واشفقت في نكر الفساد مطلقا لقد خضت في تحقيق تلك الطبيعة
وقد حدثت اشتباه نكر الفساد لي علامته في صبر اهل الفضيلة
كتبت لهم طبا لما لك رتبا ففي الجهار طب لاهل البصيرة
لكي يستفيقوا من غوائل سكرهم ولا يقعوا في مثل تلك الحكاية
هناك بقايا هولاء وتقربوا الى الملك المعزى بالجاهلية
اما ضلهم لا دول جهال ملكهم فكانوا كما كانوا بلا نور عبرة
وخاضوا كما خاضوا بغير تنبه وغير اعتبار بالدواهي العظيمة
ولم يعرفوا بالعرف فيهم وداهنوا من المنكرات الشايعات الكثيرة
وحينئذ صار المفاسد افسدا واعظم مما مر في كل بلدة
ولم يبق ايضا هولاء الافاضل الذين اقتدوا اسلافهم في الشقاوة
فهل عبرة للناظرين عما مضى وما مر من تلك الخطوب الجسيمة
وبعد بقايا نار فتنتهم لقد تلظت ولا يطفى بماء الانابة
ولم يفد النصح الذي في رسائلي ولم ينفع الانذار عند النصيحة
هنالك من ايران قد ضر حاديا ولذت الى قبر الكبار الائمة
وقد كان من تلك الرسائل هذه الرسالة في الاوراق عند البلية
ومن بعد ما اوراقها قد تفرقت ولم يمض لي في جمعها يوم فرصة
فالفيتها عند الورود بمشهد الغري مزار الحضرة العلوية
واثبت بالبرهان ان ولايته ولاية ذات الله من غير شبهة

وابطلت اقوال الغلاة بانه … عليه سلام الله في كل نشاة
لقد كان اسما اعظما وهو حادث … ومجلى لذات الحضرة الصمدية
يحقق توحيد الوجود بذاته … واسمائه الحسنى بنور البصيرة
وابطال زعم الاشتراكين عندكم … بوحده بالوحدة العددية
وان اعتقاد العارفين بوحدة … حقيقية ذاتية ازلية
مقدسة عن وحدة عددية … تشار بابهام العقول النحيفة
وغايته الكبرى هي النبا الذي … يكون عظيما في صباح القيمة
وعرفنا عرفانه جل شانه … وتفسيره في الحكمة العلوية
وتحقيقه عظمى مسائل حكمة … الهية في فهم اهل الولاية
وسوف ترى تبيانه عند بسطنا … تفاصيل تحقيقاتنا الحكمية

مقدمة اخرى براهين حكمية … اجل علوم الدين في كل ملة

عقيدة توحيد النبيين كلهم … حقيقته وهو الله رب البرية
وهم شهدوا بالوحدة الازلية … الحقيقية الذاتية الابدية
الا ان ذات الله كانت ولم يكن … شريك لها في ذاته الاحدية
مدى ازل الآزال لن يشاركا … مع الممكنات الحادثات المنشاة
الى ابد الآباد لا يتفاوت … كما هو زعم الفكرة الفلسفية
لقد شهد الله الجليل لذاته … بوحدته الذاتية الازلية
كذاك شهادات الملائكة الالى … لقد شهدوا لمن غيرهم اشراكه
كذاك اولو العلم الكرام وكلهم … مقرون من غير اختلاف وفرقة
وتوحيد كل الشاهدين بفطرة … جلية من حيث نور البصيرة
شهادتهم هي ما انتاج شملا … باثباته سبحانه بالادلة

وجمهور



وجمهور ذات الفيلسوفين لفقوا … حبالاتهم بالفكرة الزخرفية
وكلهم احتجوا لاثبات واجب … الوجود بتدقيقاتهم بالفطانة
فقد اشركوا مع وحدة الازلية … حقائق كل الممكنات الحديثة
فتابعهم اهل الكلام وكل من … تتبع تصنيفاتهم في الدراسة
هنا للتاهل الشرع من فهماتنا … تاسوا بهم لا بالعقول الزكية
ومسئلة التوحيد غامضة لذا … فما استهم من فيض نور الهداية
ولم يثبتوا احقا ولم يثبتوا سوى … الدعاوي التي في الفكرة الاعجمية
وتوحيده سبحانه ثابت لنا … تذكرنا بالفطرة الموهبية
افي الله شك فاطر العالمين كي … يخوضوا الذي الابحاث بحر الضلالة
وهم زعموا كليه للوجود في … شراكته سبحانه والخليقة
فقد جعلوا الله الجليل مشاركا … بمفهومهم مع حادثات كثيرة
ومفهومه الكلي عند عقولهم … يكون له الافراد حسب الاشارة
فقد كان ذات الحق اول واحد … هو الله من افراد تلك الحقيقة
لان له ماهية قد تخصصت … بهذية عقلية كالخليقة
ولابد من ايجاده الشركاء في … الوجود وفي كل الصفات الحميدة
ومفهومه الجزئي في الذهن واحد … مشار بنعت الوحدة العددية
فتوحيدهم تحديده باشارة … البشر ولو عقلا كخلق البرية
وتحديده مع خلقه في وجوده … يقول بتشكيكاتهم في العبارة
وتوحيدهم اشراكه جل شانه … وتحديده بالوحدة العددية
وقصد اصطلاح العارفين بوحدة … الوجود لرد الشبه الفلسفية
ومفهومه المشئوم في عقل هذه … الا فافضل وهم باطل بالضرورة

لقد صار في تلك المدارس منشا … للعن كبار العارفين الاجلة
ومفهومهم قد صار منشا لغيهم … لحاشه سبحانه بالخصوصية
فدانوا بلعن العارفين بوحدة … الوجود بلا تمييزهم بالهداية
وهم غلقوا ابواب توحيد ربهم … بابناء اهل الحق في كل بلدة
وقد خرب الله الجليل بلغيهم … مدارسهم في حب آل الفضيلة
شؤمة مفهومات رجم الفضيلة … لقد خربت امصارهم البلدة
ومفهومهم في علمهم لا يوجههم … وسبحانه عن زعم معنى الشراكة
وسبحانه عن وهم جزء شيء وعن … تعقلهم كلية في الدراية
وسبحانه عن وحدة عددية … توهمها اهل العقول السخيفة
وسبحانه عن زعم ماهية له … كما لجميع الممكنات الحديثة
وتوحيدهم عند الافاضل باطل … كما نهوا عن شبهة بين كونه
تعالوا الا يا ايها الحائرون في … حقائق علم الحكمة الاحدية
لقد برهنت من افق اشراق حكمتي … شموس براهين التي لا تختفي
لقد لاح بالبرهان معتقدي الذي … تخلف عن برهان شمس الهداية
وبرهاننا اعلى لدى العقلاء من … شموس السموات العلى في الاضاءة
نصائحنا ليست بعقلية لذي … عقول اولى الالباب اهل القراءة
ولكن الذي توحيده المتعالي … اولى العلم في اقرارهم بالشهادة
وهم من عوام الناس لا علماؤهم … بتوحيدنا في الحكمة العلوية
كما نص في التوحيد ان هو لواحد … بلا عدد في قوله فهو ترتة
كما قد عرفنا نصه بحجة … الهية عظمى بنور الولاية
وبالشهم كانوا مثل البلهاء في … صنوف عوام الناس من غير فكرة

ولم يكتبوا

ولم يكتبوا اعلامهم في كتابهم … ولم يعتقد في علمهم بالفطانة
عداوتهم للعارفين بوحدة … الوجود بلا تمييزهم بالبصيرة
وما منهم واما من حق تعقلهم … وبالحلم حسب العقول القوية
بانكارهم قد جادلوا وتشبثوا … ولم يسلكوا منهاج اهل النبوة
وما اعتقدوا بالانبيا وانما … خيالاتهم اديانهم في العقيدة
وقد صار من اتباعهم كل فرقة … تباحث في تصنيفهم بالدراية
وهم كل قوم يحملون كلامه … تعالى بتاويل العقول الضعيفة
كذلك تاويل الاحاديث حتما … تاسوا باهل الفكرة الفلسفية
وهم خربوا الامصار من حب نفسهم … طريقة فقر الامة الاحمدية
فعادوا اكابر العارفين وعاندوا … احبائه سبحانه بالسفاهة
وفي فهمهم توحيد الوجود بدعة … لقد خبطوا العشوا من غير نور البصيرة
وقد كذبوا مع صدقهم ببيانهم … ولبس لهم تحقيق معنى حقيقة
وفي قصة العيار في القيل عبرة … لتشبيههم بان القلوب المريضة
كذلك لعن القائلون بوحدة … الوجود اهل نور الهداية
وفيهم كبار عارفون وحدوا … بتوحيد كل الانبياء الاجلة
وقد وافقوهم في معارف عرفهم … وقد شايعوهم في كمال الولاية
وفيهم كرام صادقون وانهم … لقد ساعدوا في محض لفظ العبارة
وقد ادركوا عقلا ولكن بلفظهم … لقد افسدوا في فهم اهل الملة
وما عرفوا تقديس جل شانه … كما في بيان الحكمة العلوية
كذلك فيهم ملحدون تزندقوا … ولم يفهموا المعنى المراد بوحدة
كما ان جمهور الذين تفلسفوا … لقد اشركوا في الوحدة الازلية

كذلك بعاض الذين تصوفوا … لقد الحدوا فيها بغير البصيرة
وبين كلا الحزبين عند اولي النهى … تخالف عظمى محض السفاهة
ولذا اكثروا فيها الخلاف واوقعوا … عقول اولي الالباب في تيه شبهة
لقد افسدوا بالحق وهاموا فقد … اضلوا كثيرا عن صراط الهداية
واني لذو علم القريبين في عصرنا الذي … دواء مرض في الفتنة الحديثة
ساجعل سدا لا يطيقون نقبه … ولن يظهروا يوما عليه بحجة
ثم ليكون الدين لله كله … ويبطل تشكيكات اهل الفضيلة
الا ايها الطلاب في منهج الهدى … لقد جئتكم بالحق من غير شبهة
تعالوا الى انوارنا المصدقية … وولوا على الدجال والشوكة
ولا تشركوا بالله شيئا ووحدوا … بوحدته الذاتية الاحدية
ذروا شركهم في وحدة عددية … دعوا زخرفات الفكرة الفلسفية
تعالوا الى توحيد المحمدي … عليهم سلام الحضرة الصمدية
وتوحيدهم تقديسه جل شأنه … وتمييزه عن كل خلق البرية
وتمييزه ببينونة الصفة التي … له ان لا من غيره وهم الشراكة
فالم يكن بالذات ليس مشاركا … لذات الوجود الحق بالازلية
فهل اشتراك في الوجود بذاته … تعالى مع المعدوم في الازلية
وليس لها الا الحدوث وانما … ترى في وجود الا بمعنى الحقيقة
حقيقة مصداق الوجود بذاته … تمانع عن وهم اشتراك الحقيقة
لان سواها ليس بالذات كائنا … ليحجبها في زعمهم عن الشراكة
وتثبته عقلا بوهم اشتراكه … هنالك ليس كالسراب بقيعة
فالم يكن بالذات ليس مشاركا … لذات الوجود الحق بالازلية

فاكم

ولا عنه سبحانه باعتقاده … لقد نزه الرحمن عن الخليقة
فسبحانه عما به يصفونه … تعالى بلا تقديسه بالبصيرة
واني لقد حاورت بعض الافاضل … الذين غلوا في الفكرة الفلسفية
لقد بهتوا عند المقالات انطفت … مصابيحهم في شمس اشراق حجتي
وحسبك في نهج البلاغة عبرة اذا … تاملت ما خاطبتهم في قصيدتي

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدت الله تعظيما وتوقيرا وتبجيلا … على انواع حكمة مشرقا القرآن تكميلا
وذلك فوق عقل الكل نزله باجماله … على قلب النبي المصطفى بالعلم تنزيلا
وبالاجمال قرآن وبالتفصيل فرقان … وقال الله فاعزم الهدى قيلا
وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس … على مكث بلا عجل ونزلناه تنزيلا
الا ان نعم الله نرى القرآن فرقانا … وتعرف ما نقول الحق بالاجمال تفصيلا
نرى القرآن عقلا كاملا اعلى تبيانا … لكل حقيقة علما وامثالا وتمثيلا
لان لكل شيء في كتاب الله برهانا … وكل العلم في القرآن تفسيرا وتاويلا
بالقرآن او اعقلك الادنى العكس … وذلك منهج خير واحسن منه تاويلا
فالقرآن فاعرف نيلك الاعلى ولا تعرض … تعال ولا تقل منهج العرفان تطويلا
تدبر في كلام الله تعرف نوره عقلا … ولا تقفل لدى الاوهام عن باب الحقائق تقفيلا
وتلك العروة الوثقى بها لا انفصام لها … بها استمسك نهج الحق لا تفصيل اوقات تكميلا
ستعلم بالتقوى جملا الدنيا الهبا … وجاء علكم فضلكم بهذا العلم تفضيلا
وينفخ في بصيرتكم عيون قلوبكم تشقا … ترون عوالم الملكوت انوارا وتجليلا
وان العلم عرفان وشطوحي امر حجر … سواء كان فرقانا وتوراة وانجيلا
وذلك العلم عقل المصطفى بالله ما استمسكت … به والله قد سهلت نهج العلم تسهيلا

[illegible]

حب الرفيق

يقظوا واقتبس انوار شمس مدينة الحكمة ... وجهل المركب الغبا فنون تحصيلا

الاشارة الى ان الفيلسوفيين لم يفوزوا بالحكمة الالهية واكثر خيالاتهم وهمية وليست بعقلية

الا يا طالب العلم تحلّ الفضل تحصيلا ... فهل حاسبت ما هذا الذي حصلت تحصيلا

بفلسفة الغلا اسفر انبعث الفضل اعواما ... فهل القيت منها قط الا القال والقيلا

وهل انت ما استعملوا البحث برهانا ... وهل كانت عقلانية من كلام القوم تحصيلا

وهم قد ادركوا علم الطبيعيات اجمالا ... كذلك ضبطوا علم الرياضات تفصيلا

وتاهوا في الالهيات اذ ما جهلوا [illegible] ... ملائكة انبياء الله الا بالتخييلا

وقيل الاولون استصحبوا مصباح عقلهم ... بنور الانبياء هدوا الاخلاق تكميلا

ولكن ابوا ما استشرفوا سوى عقلهم ... تعم لفظها [illegible] معناه تبديلا

وبعد طلوع شمس نبينا لم تفتقر عقلا ... بمصباح الذين تقيدوا بالفكر تعطيلا

على ان الذين تأخروا عنهم قد استعملوا ... فلم يستكملوا من كحل نور العلم تكحيلا

وسموا جهلهم عقلا وقد ذا عقلهم جهلا ... وبالجهل المركب جعلوا الاوهام تخييلا

وما بلغوا حد العقل فادركوا فضلوا ... عن الفضل الذي [illegible] تفصيلا

فلم يستكملوا في منهج العرفاء بل ضلوا ... لاظهار الفضيلة بدلوا المنهاج تبديلا

وليس مرامهم الا اظهار الفضل في الدنيا ... اذا ما حللوا الفرائض في البحث تحليلا

وحب الرياسة قد اذابوا عقلهم جهلا ... وقد ضلوا به بل ضللوا الطلاب تضليلا

وهم يستكبرون على كلام الله واستغنوا ... لقد زعموا كلام الله نقلا ليس تعقيلا

ولم يدروا كلام الله عقليا وبرهانا ... وان الله نزله لعقل الكل تنزيلا

فظنوا انهم اهل العقول بوهمهم كلا ... ولا يغنون عن اوهامهم في البحث تعليلا

لان العقل يوزن ليس فيه الاختلافات ... الى [illegible] من الاوهام في الابحاث تخييلا

واجمعنا الكلام المتقدمون بفكرهم ايضا ... من الله [illegible] وقد اجمعوا [illegible] التفصيلا

كان [illegible] شاهد لم يكف برهانا ... ليرسله مع السفر ابنانا وتحيلا

وكل دينه عقلا لدى انصافنا اعلاما ... واما الفيلسوفيين ما لها انكار تكميلا

فلم يثبت [illegible] جوده سبحانه ... بابطال التسلسل عند هذا القوم تمثيلا

ولكن لمن ماجا الرسول به برهانا ... يقول اولئك العقلاء في الاعيان تخييلا

او استخفوا عليه طريق بعث رسوله عقلا ... وان الفيلسوفيين ما لم يؤمنوا [illegible] تبديلا

الاشارة الى ثبوته سبحانه من حيث فطرة الله التي فطر الناس عليها بدليل بديهي مستغن عن تحملات الفيلسوفيين مع انهم تهافتوا في توحيده ثم بمنهاج الانبياء والمرسلين والعرفاء الالهيين والحكماء الربانيين

تعالى الله عن اثباته عقلا وتخييلا ... بفكر الفيلسوفيين اجمالا وتفصيلا

الم يشهد اولوا الالباب في القرآن برهانا ... ليفتقروا الى اثباته عقلا كما قيلا

وهم ان قد احتاجوا الى اثباته زعما ... ولم يتدبروا القرآن اصغاء وترتيلا

فهل [illegible] استفاقوا واهتدوا ام عطلوا عقلا ... من القرآن والآيات اجلاء وتجليلا

وقال الله هل في الله شك فاطر [illegible] ... وكم من آية لا تحصى من القرآن تنزيلا

وهم قد اعرضوا عنها ولم يتدبروا [illegible] ... قلوب قد تفلت من دين [illegible] تقفيلا

اولئك ما استفاقوا بل [illegible] ... على ما زخرفوا [illegible] الابحاث [illegible]

هنالك اولوا القرآن بالاوهام [illegible] ... فهم ما عولوا قلبا على القرآن تعويلا

ولكن عولوا قلبا على الاوهام واستغنوا ... فلم يستكملوا من حكمة القرآن تكميلا

وحاروا في ثبوت وجوده سبحانه عقلا ... وفي هذا التسلسل ابعد مجهول [illegible] تجهيلا

ومن بعد [illegible] التي لم يثبتوا [illegible] ... سوى العدد [illegible] مجهولا في الذهن تمثيلا

ووحدته تعم عند من هو من اولي الالباب ... فقد [illegible] الاعداد تحقيقا وتأويلا

كما اشرقت في فصل الخطاب شموس نور حمد بها كانت هدى ايات انبياء الله تجملا

لذا الفيلسوفيين ما فازوا بها عقلا وما اقتبسوا احقا انها من البرهان تكملا

لان الله ليس كمثله شيء وهم ظنوا لدى توحيده تحديده بالوهم تمثيلا

كما زعموا اشتراك وجوده الازلي للاولا مع الحدثان اجل شانه عن كل ما ابلا

وهم ما وحدوا الاله الجليل بغير تعدد ونفي بدنه كما قد زخرفوا تلك الاباطيلا

وحصر العلم بالمفهوم في الكلي والجزئي بمنطقهم جهالا بالمراد عقلا وتخيلا

وليس اعتبارنا حقيقيا كما ظنوا ولا كلي في مفهومه عقلا كما قبلا

ولما الطائفة جادلوا في كتب الحق حيث فارسل ربنا في نطقنا طيرا ابابيلا

وانطقنا الذي انطق منطقهم حجج هو المشهور بالعرفان اصلا او تحملا

كما حققت في فصل الخطاب شموس ها يفوق على الشمس العلى نور البرهان تكميلا

ترى كمل الجواهر للبصير توفي تصانيفي لتغنيهم تكلفا في سبيل الله تفعيلا

لهذا الطالب منطق مولانا القوم بها ينورنا الحق القرآن اذا رتلت ترتيلا

وبينا كلام الله برهانا الهيا وعقليا بنور القلب اجلا او تفصيلا

وهم لم يذكروا برهانه سبحانه عقليا وما اتبعوا انبياء بل اضلوا الناس تضليلا

هنا الكشف للعالم الطالب الحق عقلا وهم قطاع منهج صراط نور العقل تبديلا

وليسوا اهل حكمتهم فاجتنب عنهم تذكر قول سيدنا علي [illegible] تقبيلا

ولا تصحب اخا الجهل واياك واياه فكم من جاهل اردى حكيما حين اخاه

يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشاه وللشيء من الشيء مقاييس واشباه

وللقلب على القلب دليل حين يلقاه

الاشارة الى الزجر عن تكرير الفلاسفة تضييع وان التفكر في اشتغالات

نطاحاتهم غشاوة للقلوب ويبعد طالب العلوم من دار السلام وجوار القرب

الا ايا

الا ان زينة في صروف الدهر [illegible] بنقط لا تعطل جوهر الانفاس تعطيلا

ولا تركن الى كتب الفلاسفة انهم دعوا غرورا [illegible] اهل القوم تخييلا

فهل الفيلسوف في شرح المطالع كلما تكون به سعيدا يوم [illegible] الموت تعجيلا

وهل تجد الاشارات التي [illegible] الى غير الشراب [illegible] تحصيلا

وهل تشفي الشفاء لهم [illegible] من الجهل المركب [illegible] تضليلا

وهل يلتذ حاسد القديم [illegible] تحقيق على العهد القديم [illegible] تبديلا

والى تصريف المعنى في [illegible] تدبرا فانظر في رجال الله بالارشاد تكميلا

عرفت الحق في [illegible] اهل القرآن بها بنور هدى [illegible] تفضيلا

الا ايها الحيران في طلب الحق اسرع تعال الى كتاب الله تصديقا وتحصيلا

الا انه صحيح [illegible] الحكمة العليا هدى [illegible] القرآن في الاسحار ترتيلا

الام تدقق الافكار في [illegible] الى التحقيق واسترشد من الرحمن ترتيلا

بذا الله [illegible] استعصم تعال الى [illegible] تفصيلا

ودع [illegible] الفلاسفة [illegible] وهل [illegible] كلام القوم تخييلا

فان [illegible] الاوهام تدقيقا وهم لم يجدوا [illegible] الا المثاقيلا

مع [illegible] الاحلام [illegible] فهل الفيلسوف [illegible] تنويلا

وهم مستكبرون تكبروا [illegible] بالافضل وما كبروا به بل كبروا [illegible] تجهيلا

لما انا [illegible] بما فضلهم عقلا على العقل تفضيلا

تقول تجعل الاذهان تدقيقات كلها وانت بها [illegible] الجاه بل [illegible] تخجيلا

وفي [illegible] قلبك [illegible] حب الجاه والدنيا ولن تجد [illegible] الا اذا صقلت تصقيلا

اذا [illegible] فضيلة [illegible] [illegible] تخجيلا

لقد صقلت مرآة النفس [illegible] وتعرف كل ما قد [illegible] الجاه تنويلا

ومن يبغ الهدى لا يجد ذهنه الا   لذى فكر العقلى كحجب الشمس تحجبا
فكيف يجد الاذهان تدققا لهم   لدى تبيان ما قد خرج في الحجب مفصلا
بلا ذهن من طلب الهدى في العلم تحقيقا   هو لفته عن منهج التحقيق عن سبيلا
واكثر اهل حجاب الهدى لمنا كي تجهلا   لكن لا ينقشو في قلبهم تلك الافكار لا
ولم يفطنوا من تراسل بلا هدى تخجى   رايت افضل التلبيلها ان ضللت تفضلا
قصيدة تاضيا للهندي تتصورنها   وسموا ابنكم نهج الهداية تكميلا
ومن يمر جحد ما يقول العقل شفا   يجمل فهم منهاج الهدى في العلم تحملا

مقدمة لحزب بو امين حكيم   نصوص كرام المصطفين الاجلة

كلامهم الاعلى محاسنا التى   تجلت بنور الحكمة العلوية
عرضت عليكم ايها الفضلا لمن   اصول معالى دينكم بالادلة
ساشرح ما قد خال موالى تجهلا   لوحدته العظمى بالاحدية
وذلكم التوحيد اعلى المسائل   الاصولية العقلية الحكمية
وذلك اصل الدين بالفرض قائم   على الناس عينا في سبيل السلامة
نعم واجب عينا كذلك واجب   هنالك عليهم فرض عين البصيرة
كما سوف تدرى في سقوق بيانا   مراتب اطوار القلوب السليمة
والا فلا تجواز الاختلاف في   علوم اصول الدين عند الادلة
ومن كان اعمى في بصائر دينه   لقد كان اعمى في صباح القيمة
وما الفقه عين البصيرة في   طبائعهم في ظلمة الجدلية
هنالك لا يغنيه في طلب الهدى   علوم الفروع المحض عند الدراسة
واكثرها عند الشريعة واجب   يكون كفائيا لاهل الفضيلة
وتوحيده سبحانه واجب على   الكل لا يوقع عينا في وضوح الادلة

دروني

وبرهانه العقلى تحقيق اعظم   المسائل في منهاج اهل السعادة
الا ان جمهور الافاضل الرسموا   عن الحكمة العظمى فنهج الولاية
وما امنوا الا وهم مشركون اذ   لقد اشركوا بالله كل الخليقة
وفي اولا الايمان قد كان لهجا   على اهلها عينا بلا شوب ريبة
وانى قد استنبطت برهان عقلها   من النقل الا من فكرة فلسفية
كما ان العقل والنقل واحد   لدينا وما امتازوا بنور البصيرة
الا ان كل الفيلسوفين اشركوا   ولم يعرفوا توحيد رب البرية
تصانيفهم ليست بعقلية بعم   خيالية وهمية بالسفاهة
وسوف اريكم شمس برهانى الذى   تفوق على شمس السماء المضيئة
الى اليوم لم ينطق كذلك مفصح   بتوحيد اهل الله عند المحجة
لقد خضت في زخار علم امحق   على قدم ابدانكى وفي وهمتى
واخرجت من تلك البحار لئالئا   فرائد لست بين اهل الفضيلة
لئن كنت في انظاركم وعيونكم   حقيرا كفاكم قول اهل البصيرة
لا تخترن الراى وهو موافق   حكم الصواب وان لقى من ناقص
فالدر هو اجل شيء يقتنى   ما حط قيمته هوان الغائص
فان كان فيكم اهل نور البصيرة   يرى الحق في انوارنا الحكمية
ومن ليس من اهل البصيرة لا يرى   وكيف يرى من في مهاوى الطبيعة
لقد ضاع بالاوهام اكثر عمره   وابا من في الشبهة الفلسفية
وكيف يرى من عاد عجبا له   بلا فيض انوار العقول الرزينة
وكيف يرى المحجوب في عجب فضله   ولم يبد له نور القلوب السليمة
فطوبى لذى قلب سليم او الذى   هنالك القى سمعه للهداية

ليعلم من انوار قول الائمة براهيننا في الحكمة النبوية
لقد طلعت شمس يضيئ نورها بيوت قلوب الطالبين المرية
اولئك نور العلم مطبوع فيهم فيتبعهم مسموعة في العبارة
ونورهم المطبوع كان بجاننا لانوار شمس الحكمة العلوية
كما قال مولانا علي بنصه عليه سلام الله في كل نشأة

رأيت العلم علمين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع
كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع

مطبوع عقل العارفين تواضع ليوصلهم ابواب علم الوراثة
سينكرها من لم يكن متواضعا وكان عنيدا معجبا بالفضيلة
لان اولي العلم المركب الدهب خفافيش قد يعدون من شمس حكمتي
واياك والجهل المركب سيما اذا كان مشفوعا بكبر ونخوة
فذلك داء لا دواء له ولا علاج لداء مزمن في الجبلة
وتكذيبهم ما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويلهم في الدراية
يحجبهم عن شمس حكمتنا التي حقيقتها مرآة نور الولاية
سيصرع اياته جل شانه اولي نخوة مستكبرين بعزة
وباب الهدى سم الخياط وانما يعظم اهل الفضل اهل الفضيلة
اولئك لا يستكبرون وانما يفوز به من كان اهل الفتوة
وهم اهل فضل الله جل ثنائه ويصعدون في معارج اهل الهداية
الى قوله لا تنسوا الفضل بينكم اولئك اصحاب العقول الرزينة
وليسوا باصحاب القشور وانهم كرام اولي الالباب اهل السعادة
وللمقصد الاقصى مطايا باعقولهم تواضعهم في نهج اهل الانابة

وليس

وليس سوى اهل التواضع قابلا لحكمتنا العرشية الاقدسية
وليس لدى تحقيقها في رسالتي وساوس بنيان جاه الفضيلة
لان لديها ما سوى الله ينتفي بتوحيدنا الاعلى بنور المحبة
ووجدانها في السير بالفقر والفنا لتطلع اشراقي وصبح القيمة
لان تشتهوا الموت الارادي عجلوا تعالوا الى انوارها في رسالتي
والا فاهل النفس عنها بعزل ولم يستقيموا في سلوك الطريقة
حرام على من لم يكن سالكا ولم يكن منصفا تعليمها في رسالتي
واكثر اهل الفضل قد فرحوا بما لديهم بلا تحقيقها بالمحبة
وتحقيقها في نور قول الائمة لمن يقتفي آثارهم للهداية
وليس اولو علم الرسوم بقابل لانوار تحقيقاتنا الحكمية
فيا ايها الحبر الافاضل طالعوا كلامهم المطوي عند عبارتي
مضامين برهاننا ولربما ترون كتابي اتفاق بنظرة
واتى على برهان بينه لكم من الله ابقانا بلا شوب شبهة
وعلم يقين باب عين اليقين في شهود هداياتي بنور البصيرة
وطوبى لمن يدري ويعرف قدره ولا يتعدى طوره في المقالة
فلا ادعي ما ليس مني وانما افاضاتنا من حكمة علوية
ولكنني حدثتكم في مقالتي بنعمة ربي بل اؤدي امانتي
مقدمة امري لموعظة الاولى لقد خاصمني في سبيل السلامة
الا فاصغوا الى عرضت بجملة الا فاضل ما في طي نظم رسالتي
اقول الا يا ايها الفضلاء في اصول معاني دينكم بالادلة
عرضت عليكم حكمة في رسالتي عليكم سلام الله ديباجية

لقد جئتكم بالحق فاستمعوا له … ولا تعرضوا بل انصتوا للمقالة
فان قلت صدقا صدقوا وتعاونوا … على البر والتقوى بنهج المحبة
ولا تطيعوا اصحاب الهوى لا تعاونوا … على الاثم والعدوان من غير حجة
سمعت لنا ما كان من قد افتروا … علي بلا علم بمحض الحماقة
لقد اتهموني بالتصوف وافتروا … علي وانني بغير المحبة
اولئك ذو ذال من الجفاء لا … يكون لهم فهم سوى البصيرة
اولئك جهال الاعاجم قلدوا … انا ضلهم من غير علم وحكمة
وخاضوا كما خاضوا بغير تنبه … بما مر من تلك الدواهي العظيمة
وامثالهم قد خربوا بافترائهم … ممالك ايران بمحض السفاهة
وبعدهم بقوا في زوايا بلادكم … يعادون اهل البيت بالضلالة
لقد خربوا الامصار وعاندوا … كبار الكرام الشيعة العلوية
الا فاحذروا من كذبهم بلجاجهم … واقوالهم من فتنة حادثة
الا فاتقوا من فتنة لا تصيبهم … فقط بل تعم الناس كالفتن التي
بها خربوا ايران في حجاجهم … وبعض الكبار المتقين الاعزة
اولئك كذابون عند افترائهم … وهم ضعفاء في لسان النبوة
ولهم ان جاءكم فاسق وهم … لقد فسقوا من خبث السريرة
وما استنبئوا اما لو لم يتبينوا … ولكن اصابوا بمحض الجهالة
فقولوا لهم يا ايها الجفاء هل … صحبتم بلا انا ذات يوم وساعة
وما عاشرتموني في المشاهد مدة … وما جالستموني ساعة بالصحابة
وواعجبا منهم وواحسرتا على … انا ويلهم حسب العقول السخيفة
واعجب منهم حيث يصغي ويقتفي … اليها عقول الافضلين الاعزة

الا ان بعض الظن اثم وانه … تعالى حكيم حاكم بالعدالة
ومن كان سماعا الكذب افترائهم … شريك لهم عند الغنا بلى ونيتي
فحمل بهتانا بكسب لسانهم … واثما مبينا في كمال الخسارة
تلقوه في افواههم بلسانهم … وليس لهم علم بسوء المظنة
وقد حسبوه هينا وهو عنده … تعالى عظيم في صباح القيمة
اولئك في اقوالهم وافترائهم … مدعون لكن بعد ايام مهلة
فان كان ما قالوه حقا زعمكم … فقد ضلالي عاملوا بالمروة
وقد اوجب الله على الكل ان … يكونوا هداة في سبيل السلامة
تعالوا وطوفوا الى الحق كي … بارشادكم انوار حسن العقيدة
والا فانتم اهل نور الهداية … بتصديقي كذابين اهل الضلالة
اولئك لبسوا شيعة بل تشيعوا … واذوا قلوب الشيعة العلوية
تقيتهم من زمن قد امروا بها … وليس لهم دين بنهج التقية
ولا دين فمن لا تقية شانه … كما في احاديث الكرام الائمة
لقد كذبوا في حبهم وولائهم … بما عاندوا الاشراف اهل الولاية
الى واحشرهم زمان وفاتهم … لدى آل مروان كاهل الشقاوة
الوا فتاتهم طعم كل عقوبة … لآل زياد في جحيم العداوة
وحرم عليهم حب آل محمد … عليهم سلام الله في كل نشأة
كما حرموا فحبا ولاءهم لدى … محبة دنياهم وحب الرياسة
لقد ظلموا يا افتراء لسانهم … بان نسبونا في فساد العقيدة
ارى وصف حالي اليوم ما قد … تكلم في اعصاره بالشكاية
تظلمت في الآفاق هل من مساعد … اصاحب يومي رخاء وشدة

فلم ار فيها سوى غير حاسد … ولم ار فيها سالما غير ميت
الا ايها الخلان لا تتوحشوا … لقلة اهل الحق في كل بلدة
ووصلنا اليهم من بلاد بعيدة … فزرت الى دار السلام المنيعة
بمشهد حيدر عند شعبة الولى … توقعت منهم حق نور المودة
مودة ذي القربى فما شمت ريحها … لدى بعضهم الا اغتيابا وفرقة
فهل ليس معنى الحب لله ولحيا … كما هو في الكافي صحيح الرواية
ولم اتوقع من اولئك غيرها … مضى في حسين من اكابر كوفة
فلم يكر مواضعنا ولو كان مومنا … وداوى ولا قوى بغير محبة
تقيتهم فرض عليهم وليس في … افاضلهم دين بنهج التقية
وتالله اني اتقي من اولئكم … لكي لا يضروني بترك التقية
ومع ذاك اذ في بحث لسانهم … مغربتهم عند اغتياب وفرقة
وان المرآة تصعف لكل من … يواجهني حبا بنور البصيرة
ومن يزدري عند المرايا انما … يرى وجهه فيها بعين الحماقة
وان يصقل الزنجي بصيقل وجهه … اذا نظر المرآة في حين غفلة
ولا تبح في المرآة ان شهدتك … تباعد وجه ناطق بالوقاحة
دعوا شانه مراته انيبوا واسلموا … الى ربكم من قبل يوم القيامة
الا ايها الاحباب في منهج الحق … كفى حسبي الله المجيد لعزتي
عليكم بنهج الحق انفسكم ولا … يضركم من ضل عند الهداية
ذروا متحيا سمي الخيال فضيلة … بلا فهم عقل كامل بالبصيرة
فضيلة علم الفروع وليس في … عدا اولي الالباب اهل الحقيقة
علم اللسان مع نفاق جنانه … كما في كلام الحضرة النبوية

اذا كان عقل المرء في حس سمعه … دعوه عليلا في ابتلاء الحماقة
عليلا
مريضا بما يحويه طول عمره … عليلا زمنا ناطقا بالسفاهة
اولئك كالانعام بل هم اضل من … صراط الهلكة في بغض اهل الولاية
حمار على رجلين يمشي تكبرا … وليس بانسان بمعنى الحقيقة
وليس الذي لا يسلم المسلمون من … اذاه لدينا مسلما ذا ديانة
ولو عيروا واستعذبوا غيبتهم لنا … طريقة جهل العاجزين الاذلة
فذا كدا اهل النار غيبتهم ولا … نجاة لهم الا بنهج الانابة
واحز كل الناس يرجو فلاحهم … اذا رضي الغضاب عنهم برحمة
والا فلا يرجى فلاح واعنا … فراكهم نقوم مثال العداوة
واهل التقى لا يسمعون كلامهم … فاكلهم انوار طوبى المحبة
الا ايها الحزب الاحشا اصبروا … زمانا على ايذائهم في الاقامة
هنالك ما شئتم لشمل جزاء الجلة … على الارض هونا في سبيل السلامة
سلام عليكم ليس فينا لحاسد … ولا يبتغي جهال اهل الخصومة
لانا بحمد الله اهل محبة … الهية قدسية علوية
فلا تعبوا في بغضهم واتركهم … فذرهم يخوضوا يلعبوا في السفاهة
لان لهم شانا الدنيا وان في … انا ويلهم نفعا بغير البصيرة
لهم غدوة تخصصه بلسانهم … ليمنا اصحاب العقول الضعيفة
يرعون اهل الحق عنا بكذبهم … علينا هم حجابنا في الحقيقة
ولا يدخلون الباب بل خارجون من … بيوت هدى انوار الحكمية
يعدون هنا كل من ليس فيه بلا … لادراك اسرار العلوم العزيزة
لئلا يضيعوا عمرنا بلقائهم … لكن لا نراهم في اختلاط وصحبة

اذا كان

ومنيتنا ان لا يزيغنا ولا نرى … وجوهنا بلا نور التقى والمودة
كان عطفتي هؤلاء والكتاب قد … كفاني بما عز في قناعتي
اروي من هذا القوم رحلي لا ترى … وفوق الثريا قدر همة همتي
ولست ربي من رعايا الملوك بل … كبار امراء الملوك رعيتي
علوم اجلاؤها الافاضل في الورى … وتحقيقها من حجج على كمعرفتي
ونشرتهم عند ابتداء تعلمي … وقد كنت طفلا كان اول حرفتي
افضل بهدي في سلوك الطريقة … ونشر بروفي علوم الحقيقة
فهم انتقروا في الكتاب علومهم … واذ غني عنهم بالعناية
عنايته سبحانه قد تواترت … لانوار روحي عند اول فطرتي
ولا فخر فيها انما شرف المبتدا … لحدث عند المتقين نعمة
لكن لا نبالي لو زاد وبال بعضهم … بما انسبوني من فساد العقيدة
فان يتسمعوا منهم كلاما مخالفا … لآدابنا او شعرا بالعداوة
فقولوا الهي استعمل جلاله … تعالى بكاف عبده في العناية
الهي الى احكم الحاكمين في … اني ويلهم من غير برهان حجة
فان لم تجد في هؤلاء مودة … تجدي امير المؤمنين كفايتي
وان لم يكن في هؤلاء محبة … فحبي احباء الكرام الائمة
الا ايها الاخوان في طلب الهدى … تعالوا الى انوارنا الحكمية
ذكرت المبادي المقاصد مجملا … بمنهاج الاعلى بنور المحجة
على انه كل المقاصد كان من … مبادي ما نتلوه بالاولية
فكن ناظرا في سلك نظم رجحا … على نهج الترتيب لحفظ صحتي
لتشهد انوار البراهين موقنا … وتامن منها من فساد العقيدة

فها انا

فها انا في المقصود اشرع ناهجا … مناهج فهم العارفين الاجلة
واذكر في هذا الكتاب بصائرا … لاشراق علم الحكمة الاحمدية
بصائر في تحقيق موضوع علمنا … الذي هو نور الحكمة العلوية
وان دليل العقل والنقل والحد … بعرفان عين القلب شمس الربانية
لقد وضع الموجود موضوع حكمة … بما هو موجود بغير اضافة
مطالبها عرفان من هو مبدء … لجملة كل العالمين الكثيرة
واسمائه سبحانه وصفاته … واثاره في نشاة بعد نشاة
وعلم الصراط المستقيم الذي به … رجوع عباد الله اهل السعادة
ومنشا عمى الناكبين الذين هم … لقد سلكوا منهاج اهل الضلالة
وتلك علوم الانبياء وحزبهم … وحكمة اهل الله اهل السفارة
ايا طالبا يرجو سبيل النجاة … لتحصيل علم الحكمة الاقدسية
لقد كنت دهرا طالبا ما طلبته … كما انت في منهاج علم الدراية
فلما شرعنا في السير بجهدنا … دخلنا طريق الحكمة الفلسفية
لقينا اولي فضل كثير ولم نجد … لديهم سوى ابحاثها الجدلية
لقد ضاع بعض العمر في حجر تلهم … وكانوا لصوصا في نبا في الطريقة
ولكن سمعنا ان في ملك ربنا … مدينة علم الحكمة الاحمدية
فلم تلف منهاجا به وصلنا بها … ولم يك من يهدي بنهج الدلالة
بغير كتاب الله جل ثنائه … وغير احاديث الكرام الائمة
ولما درسنا قد بلغنا بسعينا … الى سورها اي فهم لفظ الكتابة
ثم انا وجدنا سند الحكمة التي … هناك تمهنا دخول المدينة
على منهج قد كان عادتنا التي … دراستنا في مدرس المولوية

لئن خلها من سودها وظهورها | بافكارنا نجتا بغير البصيرة
فلما الى علم الكلام وبحثهم | فلم ينفتح ابواب تلك السعادة
سعينا ولم ندخل وقد ضل سعينا | ولم نلتقف من افكارنا غير حيرة
فلما ياسنا من طريقة فكرنا | لقد انزل الله الغيوث برحمة
راينا كبار العارفين طريقهم | طريقة هدى المرتقى بالمودة
وكانوا ملوك الفقر صار الحكم | واخلافهم بوالب تلك المدينة
لقد كنت في الاسفار لخدمتهم غني | تمنى بدخول الباب حتى خدمتي
فقالوا دخول الباب ممتنع بلا | طريقة اهل الفقر نهج الولاية
وذلك بالموت الارادي نجعها | الى القصد التقوى ونور المحبة
لتحيوا وموتوا بالارادة قبله | تموتوا التحيوا بالحيوة التنزيهية
لحيا ومتنا في الشباب تركنا | هوى النفس بدرا في سلوك الطريقة
فقالوا اطمعوا وادخلوا الباب سجدا | اطعنا دخلنا بابها بالطاعة
هناك وجدنا الباب شمسا تلالات | باشراقها انوار كل حقيقة
وانا بحمد الله من فضل ربنا | شهدنا شموس الحكمة الموهبة
بجد اهل الفقر واصل سعينا | وفزنا باشراقات علم الوراثة
وان معى انوارها اليوم فاقتبس | لوامع ما انشته بالهداية
سلفتك عن مصباح قوم تطفئوا | بانوار شمس الحكمة العلوية
لقد بزغت انوار شمس النبوة | وقد لمعت منها جوامع حكمة
وانشت منها المعز مشرقه | الهية تهدي سبيل السلامة
نخذ قبسا من حكمة احمدية | خليلية لا الحكمة الفلسفية
ولسنا بجاحدين فهم مقصد | بالفقه لفقهاء من بيان الادلة

وذلك

وذلك لان العقل والنقل واحد | وما افتنا زالا باعتبار الاضافة
لان كلام الله كان حكاية | لانوار علم الله في الازلية
وادعى الى قلب الرسول وانه | فكان عقلا كاملا بالاحاطة
وذلك روح الله روح بامره | وعلم محيط جامع كل كلمة
هنالك عقل الكل من الله علمه | تعالى وبرهان لكل البرية
لقد جاءكم بالحق برهان ربكم | وكان احتجاجا ملدحضا كل حجة
وقد كان قرانا ونورا وحكمة | ونورا لمبينا واحتوى كل اية
وقد كان فرقانا النبا كل شيء | فهل الهي عقلا يحتوي كل حكمة
فهذا شفاء للصدور ورحمة | وحق وتفصيل لكل حقيقة
وذكر ليهديكم من يشاء بفضله | وهذا هدى يهدي سبيل الهداية
فذلكم القران برهان ربنا | وقد كان كلها باصل الحقيقة
وقد كان عز شانه وجلاله | عقول جميع الخلق في كل رتبة
ازوى حكيما فيلسوفا وعاقلا | تكامل في تلك الصفات الكريمة
وذلكم العقل المحيط وعقلنا | اشعة تلك الشمس حين تجلت
ازوى حكيما واسعا نور عقله | محيطا على كل العقول الجليلة
وعقلك ما انسان روح وقوة | ولعمر ادراك طليل افاضة
حيوة وبرهان وعلم وحجة | ونور من الكلي عند الافاضة
فيا ايها المحزون ان كنت تابعا | له تقتبس انوار شمس الهداية
فكمل في الاطوار عقلك صاعدا | الى الفعل بالتدريج من بعد قوة
والا فوتيه الضلال تضل عن | حقيقتك الكلية الاولية
وان شئت برهانا النقل فوقنا | وتعرف بالقران شمس الرسالة

وتسلك في نهج الهدى باتباعه ... فحسبك نور الفطرة الموهبة
ويشهد ذاك النور نور كلامه ... تعالى الموحى عن لسان النبوة
ومن كان هذا العلم مطبوع ذاته ... فيغنيه المسموع عند الدراية
ومن لا يكون العلم مطبوع ذاته ... فلا ينفع المسموع عند الرواية
فان كان نور العلم فيك مخمرا ... كفاك لدى منهاج اهل الكفاية
عليك كتاب الله برهان ربنا ... وهذا شفاء للقلوب السقيمة
فلا تك مرتابا ولا تك معرضا ... وحي على تصديقه بالصداقة
لان رسولا يعرف العقل صدقه ... لدى العقل من انواره والنبوة
وان الذي التحقيق برهاننا على ... رسالته انوار صدق الرسالة
وذلك لان النور بالذات قطعا ... على نفسه عند العيون البصيرة
فلا ينبغي اثبات انواره على ... ادلة اصحاب الكلام الضعيفة
ونور كلام الله اعجازه بلا ... دلائل اعجازه وفكر الفصاحة
وبرهان من قد كان اكمل لسه ... وادراكه في الشمس كيف الحرارة
الا ان نور الشمس برهان ذاتها ... واغنى عن المصباح عند الدلالة
ولكن لدى اهل البصائر لا الذي ... عمى قلبه في النشاة الدنيوية
فان كنت في ريب تدبر كلامه ... تعالى فشاهد صدقه بالضرورة
وحسبك من اياته ما اشير في ... بيان ابيها فاقنعا بغير عبرة
اما يذكر الانسان بدء حدوثه ... ولم يك شيئا كائنا في البرية
فالقى بلا سعي وجود لنفسه ... تجرع من فيض الحيوة بجرعة
فانى بالايجاد لطفا ورحمة ... وعزا واكراما بنور المحبة
ولم يدر من اين المجيء الى هنا ... واين هنا واين منزل رجعة

ولم يعلم

ولم يعلم التحقيق ان من الذي ... يكرمه في عين تلك الكرامة
ولم يدر شيئا من حقيقة نفسه ... سوى انها مفتونة بالمودة
وكان يحب الحسن واللطف مائلا ... الى فيض احسان وعز ونعمة
فلما تعاطى رحمة وكرامة ... وادرك منها خفض عيش السلامة
تصرف في نعمائه جل شانه ... تقيد منها عاجلا بالدنائة
وتلك هي الدنيا التي كان ربنا ... بها عن حيوة الخلد في دار جنة
فصار بكاس من نعاس بحاره ... واعرض عن ساقيه في دار غفلة
طغى بعد ما استغنى بنعماء ربه ... وبدل احسانه بالاسائة
فاشغله الاحسان عن ذكر محسن ... ولم يعرف الرحمن في عين رحمة
ولكنما الانسان من جنسها ... ودهر ربها في ظل امن وراحة
تراني له في السكر من كل جانب ... سهام الرزايا في قسي المنية
لئلا يبصرها كان في بحاره ... لكي يستفيق الان عن سكر غفلة
ويشهد منها ان ذلك منزل ... الغرور ودار ابتلاء وحسرة
ويعلم منها ان فيض حيوته ... كغرفة ماء في بحار عظيمة
ويمكن قطع الفيض عنه بعونه ... ومجراه من كل فيض ورحمة
اذا صار بين اللطف والقهر ... كخط بدا من بين نور وظلمة
فاصبح بين اللطف والقهر حائرا ... ولم يدر كيف الحال عند النهاية
لقد كان هذا حالنا يا بن ادم ... ونحن اولو هم طويل وحيرة
الا ايها المغرور هل نطمئن في ... حيوة هي الدنيا اولو نور نهية
وانفسنا في بحار تحير ... اوان ادكار الموت هادم لذة
وحينئذ لم ندر اين سبيلنا ... الى الرحمة العظمى واهل الكرامة

ولما ندر انى كان منهج رشدنا … الى ساحل الايمان دار الجنة
فبينا سمعنا للنجاة مناديا … ينادى تعال اركب بتلك السفينة
سفينة اهل البيت ان شاركك … لديكم كتاب الله حقا وعترتى
تعالوا الى ما انزل الله تهتدوا … يبلغكم اقليم دار السلامة
شهدنا كتابا ناطقا منه ذكرنا … ونور احاديث الكرام الائمة
فكان كلام الله من انه حالنا … واطوارنا فى نشاة بعد نشاة
ارانا جبانا نوره انا على … شفا جرف من نار قهر وحسرة
وذكرنا عهد الست بربكم … دعانا الى دار السلام وجنة
فهل كيف تصديق الغريق ندا ام كم … بصوت مغيث من اعالى السفينة
ايسال المجاز بغير فلاحة … ايطلب منا الاحتجاج بحجة
هناك اقشعر الجلد عند استماعه … وجدناه محض الصدق من غير مرية
فقد كان ذاك الصوت معروف قلبنا … لما فيه من تذكار ايات رحمة
وقد كان ذاك العهد فينا مخمرا … وفى طبعنا المطبوع فى بدء فطرة
وفى كل حال كان شهد قلبنا … بان لنا ربا بديعا بقدرة
وان لنا ربا داوفى ومنعما … وكرمنا من بين كل الخليقة
اجبنا لما ندا قال سمعا وطاعة … دعانا الى دار القرار الجليلة
وهل كيف لا نرجو الخلود حيوتنا … بروح وامن فى بقاء ونعمة
ولما اطعنا ما امرنا تعبدا … فوزنا بانوار الهدى والكرامة
شممنا لدى تذكار قول نبيكم … نسيم وفاء بالعهود القديمة
الم يكفنا هذا دليلا لصدقه … ونحن اهتدينا فى صراط الولاية
فمعجزة القران انوار صدقه … لدى فطرة معجونة بالمحبة

فان كان

فان كان هذا النور فينا مخمرا … فقد كنت مفطورا باحسن فطرة
فحينئذ قد كنت بالغيب مؤمنا … فابشر به واطلب صراط السعادة
بصائر تبيان الصراط الذى هدى … بها انبياء الله فى كل دعوة
صراط قويم مستقيم ونبتغى … ونهدى الى ابواب دار السلامة
بمنهاج طى بعد حد ونهيها … مراتبها عند اتباع الشريعة
وتبيان معنى القلب عند استجلا … واطواره فى نشاة بعد نشاة
لبنيان اهل القلب والنفس عندكم … بيان فى منهاج اهل الطريقة
ليبلغ نور العقل من بعد قوة … الى الفعل فى الاطوار عند المقتدا
وتبيان معنى القلب والروح عندكم … كما هو فى القران نص العبارة
وتذكرنى هذا البيان بطالبا … بها يهتدى الاذهان عن كل حيرة
لقد كان ذات الله جل ثنائه … لدى ازل الازال غيب الهوية
بغير زمان او مكان وحاجب … ولم كيف او لحاظ اشارة
ونور رسول الله اول صادر … به قد تجلى الله رب البرية

قال رسول الله صلعم اول ما خلق الله نورى وفى رواية اول ما خلق الله العقل واول ما خلق الله القلم واول ما خلق الله روحى واول ما خلق الله الدرة البيضاء وقال يا على خلق الله نورا فجزاه فخلق العرش والكرسى من جزء والجنة من جزء والكواكب من جزء والملائكة من جزء وسدرة المنتهى من جزء واسكن جزء تحت بطنان العرش فخلق ادم فاودع الله جبينه فكان ينقله من ابائه الى عبد المطلب ثم جعله نصفين فنقل جزء الى عبد الله ونصفا الى ابى طالب فخلقت انا من جزء وانت من جزء فالانوار كلها من نورى ونورك يا على الحديث

وذاك حيوة العالمين وانها … ومن فيض ايجاد كل حقيقة

الاناه والنفس والعقل الروحانى
من الروح والعقل الكلى الحقيقى

وذلك نور الروح اعظم خالقه … تعالى لدى الابداع عند البداية

في الكافي عن ابي عبد الله عم قال ان الله تبارك وتعالى يا محمد اني خلقتك و
عليا نورا يعني روحا بلا بدن قبل ان اخلق سمواتي وارضي وعرشي وبحري
فلم تزل تهللني وتمجدني ثم جمعت روحيكما فجعلتهما واحدة فكانت تمجدني
وتقدسني وتهللني ثم قسمتها ثنتين وقسمت الثنتين ثنتين فصارت
اربعة محمد واحد وعلي واحد والحسن والحسين ثنتين ثم خلق الله فاطمة
عليها السلام من نور ابتداها روحا بلا بدن ثم مسحنا بيمينه فافضى نوره فينا

وذلك روح الحضرة الاحمدية … محيط على ارواح كل الخليقة
وذلك عقل الحضرة النبوية … محيط على كل العقول الكبيرة
وعبر عن تعليمه نون والقلم … وما انبسط الارواح في كل نشاة
شئونا تركانت حيوة وقدرة … وعلما وادراكا لدى كل حالة
وسمعا وابصارا وكان لنوره … كمالات انواع الصفات الحميدة
وارواح كل العالمين بنوره … وانوارها من شمسه كالاشعة

روى جابر بن عبد الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلعم يقول
ان الله خلقني وخلق عليا وفاطمة والحسن والحسين والائمة من نور فعصر
عصرة فخرج منه شيعتنا فسبحنا فسبحوا وقدسنا فقدسوا وهللنا
فهللوا ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق الله السموات وخلق
الملائكة فمكث الملائكة مائة عام لا تعرف تسبيحا ولا تقديسا ولا تمجيدا
ولا توحيدا فسبحنا وسبحت شيعتنا فسبحت الملائكة لتسبيحنا وقدسنا
وقدست شيعتنا فقدست الملائكة لتقديسنا ومجدنا ومجدت شيعتنا
فمجدت الملائكة لتمجيدنا ووحدنا ووحدت الملائكة لتوحيدنا وكانت الملائكة

لا تعرف

لا تعرف تسبيحا ولا تقديسا من قبل تسبيحنا وتسبيح شيعتنا فنحن الموحدون
حيث لا يوحد غيرنا وحقيق على الله كما اختصنا واختص شيعتنا ان ينزلنا
اعلى عليين ان الله سبحانه اصطفانا واصطفى شيعتنا من قبل ان
تكون اجساما فدعانا واجبنا فغفر لنا ولشيعتنا الحديث

النشاة الثانية حقايق الروح والعقل والقلب والنفس

واشباه كل الناس قشر لروحه … ومرآة لب الروح في المدركية
ومن لا يصفى لبه عن قشوره … يموت بموت النشاة الجسدية
وللناس اطوار تخلص لبهم … ليحيوا بحيوة النشاة الابدية
اما ينظر الانسان اطواره … وابداعه في الكون اول مرة
فانبته الله من الارض اولا … وكونه من طينة وسلالة
وكل في الاطوار صورة جسمه … وانشاه في النشاة البدنية
فابدع جسما لطيفا منورا … باحسن تقويم واحسن صورة
تصور في الارحام كيف يشا له … الله سوى الرحمن رب البرية
كذلك خرق النشاة العنصرية … لقد كان اطوار الاهل السعادة
واصل كل الناس انوار روحهم … وان اشرقت في الظلمة الجسدية
وهذان كالاباء والامهات في … تولد قلب الناس عند الهداية
فبينهما قلب تولد منهما … كطفل عزيز في كمال الشرافة
له جهتان في المسير اليهما … يقلب حينا بين نور وظلمة
بوجهته السفلى لقد صار حاكما … مع الجسم عند النشاة الاولية
بوجهته العليا سيبقى ويرتقي … مع الروح عند النشاة الابدية
ولكن اذا استعلى الى روح قدسه … يزكى بامر الشرع عند الهداية
وان سفل يخلد الى الارض تابعا … هوى نفسه الامارة العنصرية

تقلبك بين اللب والقشر برزخ ... توسط بين الروح والبدنية
ولكنه في محبس القشر قوة ... ومندرج كالطير في سجن بيضة
ويخرج في الاطوار فوق تعالي ... كمالاته الفعلية الابدية
ولكنه جار ان ما بين لبه ... وبين قشور النشاة الجسدية
فيرجع بالانوار اطوار لبه ... الى الجهة الروحية الابهية
وتلك تسمى العقل عند اصطلاحنا ... تفاز بنور الروح عند الاقامة
وان قرين العقل عند عروجه ... ملائكة في النشاة الاخروية
هنالك جنود العقل من فضل ربه ... فضائل اخلاق الكرام المجيدة
ويترك في الظلمات اطوار قشره ... الى الجهة الجسمية الاسيرية
وتلك تسمى النفس عند اصطلاحنا ... وكانت ضعيف النور في الاستفاضة
وان قرين النفس عند هبوطها ... ابالسة في النشاة الدنيوية
هنالك جنود الجهل من عند لهوها ... رذائل اخلاق اللئام الذميمة
وكانت تعوس المايين مرة وتحمهم ... ومحل شؤون الروح في كل حالة
وبينهما قلب وذلك برزخ ... توسط بينهما بين نور وظلمة
وادراك نور الروح من حيث كانه ... يكون بسيطا في كمال البساطة
ولكنه في القلب صار مركبا ... فللقلب تصديقات كل قضية
ومدركه نفس ومن حيث نفسه ... تقيد بالابنية الانانية
فصار بها العلم البسيط مركبا ... لنشاة الادراك والمدركية
والقلب في المعنى الاعم مراتب ... اشير الى اطوارها للاحبة
ولكن معناه الاخص هو الذي ... بصير بلبنا في سلوك الطريقة
ويعرف باسم القلب عرفنا اذا ... تقلب عن الروح من كل وجهة

الاشارة الى الاصطلاحات في اطلاق لفظ الروح والقلب والنفس

وقد دري

وقد صار قشر النفس لبا وخالصا ... ولكن بفتح اللام عند الولاية
وصاحب هذا القلب اهل التقوى ... كرام اولى الالباب عند الهداية
اشرنا بلفظ الروح في غير ذلك الى ... حقيقة روح المصطفى بالنبوة
وذلك روح القدس اول خلقه ... تعالى لدى ابداع كل البرية
وارواح ايمان الخلائق مطلقا ... اناضات تلك الشمس مثل الاشعة
ولكنه عند الاطباء روحهم ... بخار فراح من لطائف مادة
لقد كان ذاك الروح مفتوح جسمهم ... لدى النشاة الجسمية العنصرية
اشرنا بلفظ العقل عند اصطلاحنا ... الى القوة العقلية الابدية
فكانت هي النفس التي قد تعقلت ... لدى فتح باب القلب بالاستفاضة
وسوف يصير النفس عقلا بروحه ... الذي هو من نور النبي كلمعة
وذلك عقل المؤمنين مؤيد ... بانوار روح القدس عند الافاضة
بتعبيد الرحمن جل ثنائه ... ويكتسب الجنات عند العبادة
وهذا الاصطلاح واقع في كلامه ... تعالى كما في الحكمة العلوية
واطلاقه ايضا على الروح شايع ... بقول احاديث الكرام الائمة
ويطلق في بعض العبارات تارة ... على القوة الفكرية النظرية
ويطلق اهل العرف في عباداتهم على ... غريزة فهم القوة البشرية
ولقوى على فرط الشعور بشدة ... الدهاء ولو في النشاة الدنيوية
فتلك هي النكراء وهي شبيهة ... بعقل ذكي بالغ في الفطانة
اداة لعقل الفلسفي كثيرها ... باوهام هذا العقل لا بالبصيرة
ومن اجلها صار اختلافاتهم لهم ... ضلالا لدى منهاج اهل الهداية
ويطلق لفظ النفس عند اصطلاحنا ... على القلب بالاجمال من غير فرقة

الاشارة الى الصنف الثالث للارواح والى نوعين
الحبيبين المجذوبين السالكين

وما ميزوا بين القلوب كلها | لديهم نفوس ناطقات بلفظة
وقد كان معنى نظمها باصطلاحهم | تصور كليات بكل حقيقة
وسوف ترى بطلان ما نطقوا به | بمنطق علم الحكمة العلوية
عليك بضبط الاصطلاح فانه | يكون معينا عند فهم العبارة
لقد خلق الارواح قبل ظهورها | باجسادها في النشاة العنصرية
وكان لهم علم بسيط وانه | حقيقته نور الفطرة الموهبية
توحيد كل الناس لا نزرهم | بغير اكتساب بل بمحض العناية
ومن شان ارواح البرية كلهم | بفطرتهم توحيد رب البرية
ولا صنوف الروح كانت ثلثة | على درجات عند بسط الاشعة
ولكن لها من حيث كل شؤونها | مراتب كادت لا تناهى لكثرة
لانوارها ايضا يكون مراتب | على حسب الترتيب في الاولوية
وكانت نفوس الناس قبل ظهورهم | ومراة شان الروح في المدركية
كما انما الاشجار قبل نباتها | ويظهر فيها شانه للخليقة
لقد صار اشجار النفوس مجاليا | لارواحها في النشاة الجسدية
هناك نفوس الناس صارت معاديا | على حسب الارواح في الاستعداد
ومصدر انشاء الحقايق لبها | كذلك اليه المنتهى في الاعادة
اذا شجر الانسان صنفان مجال | ليبان اصحاب الهدى والضلالة
فان كان من اهل الفلاح وسابق | مناهج شرع المصطفى والطريقة
لقد كان في نهج الهداية طيبا | ويعرج في اطوار رتب الحقيقة
ويطوي الصراط المستقيم بفضله | تعالى كما في نهج اهل الولاية
والاخبث ناكب عن صراطه | وليس على منهاج تلك السعادة

وطيبها

وطيبها اهل الولاية والتقى | وهم في الهداية صنفان عند البداية
كما في كتاب الله الله يجتبي | اليه الذي قد شاءه بالعناية
ويهدي اليه من اناب بفضله | فيدخله ابواب دار السلامة
فان كان لب الروح في الشخص غالبا | فذلك مجذوب باصل الجبلة
لقد كان نور النفس في الشخص غالبا | على اللب فليطلب سبيل الهداية
فكان الطريق المنتهى بالسعادة | سلوكا بعلم او بجذب المحبة
واعلامها في الابتداء محبة | الهية مركوزة في الجبلة
وذلك فضل المجتبين بجذبه | بغير اكتساب بل بمحض المشية
اولئك مجذوبون من جذب ربهم | وهم اهل قرب الحضرة الصمدية
اولئك محبوبون كانت قلوبهم | لبوبا لروحانية قدسية
وما كان في هذا الطريق تفكر | وليس احتجاب في حجاب الادلة
وهم يعرفون الله بالله بل به | لقد عرفوا اياته بالبصيرة
واما طريق السالكين انابة | الى الله فضلا تلك الكرامة
مجاهدة في الله حق جهاده | ليستقوا في رتبه بعد رتبة
اولئك اصحاب اليمين وانهم | محبون من اهل الوفا والارادة
ومنهاجهم بالفكر والعقل فيجذ | وقد ينتهي بالجذب عند النهاية
وتمييز اطوار القلوب فهمها | مبادي علوم الحكمة العلوية
ليبان طور العقل عند ولوجه | وبرهانه العالي على كل شبهة
الا ان نور العقل في النفس كله | وذلك معنى الفطرة الموهبية
وقد كان هذا النور من فضل ربنا | دليلك في منهاج اهل الهداية
لحكمتك العلمية الاقدسية | وحكمتك الكسبية العملية

الاشارة الى الطور الرابع
التي للقلب بالمعنى الاعم لطيفة

فترى مثل الانسان بعد ولوده   على شجر الزيتون في بدء خلقه
وظاهر طور الجسم قشر بصورة   لاطوار لب اللب في الباطنية
وقد كان في تمثيلنا لب عقله   كما الصفو من الزيت في الالطفية
وذلك زيت يستعد بكاد ان   يضيء بلا نار لفرط اللطافة
سيوقد من مصباح عقل الزجاجي   ترقى عن الزيتونة الجسدية
وان لم يكن الادراك الا اللبه   الذي في قشور النشاة البدائية
وغاية طور القشر اطوار لبه   ومنشا طور اللب قشر الطبيعة
وللناس اطوار تخلص لبهم   من القشر في الرجعى لاصل فطرة
وفي كل طور منه ادراك مختص   بعلم وادراك ونور وحكمة
وليس له ادراك مدرك فوقه   وكيف ولم يحصل له في الطريقة
فادراكه من بدء انشاء خلقه   على درجات رتبة بعد رتبة

الاشارة الى الطور الاول والثاني
وهما طور غيب الحس وطور النفس

لقد كان للاطفال عين تولد   عقول هيولانية محض فطرة
وقد كان غيب الحس اول طورهم   وللناس هذا اصل طبع وجبلة
وتلك الحواس الخمس في الباطن التي   تكون لكل الناس عند البداية
ومن طور غيب الحس يعبر ناهضا   الى قشر طور النفس من بعد مدة
وللناس هذا الطور تختلف على   مراتب مقدار الصفا والكدورة
واكثر اهل النفس من كان قلبه   مريضا لعمي عن صراط الهداية
وذاك لان النفس كانت محبة   لزخارفها الدنيا والانانية
فما للمحب الشيء يعمى فلم يكن   لها نور ادراك بعين صحيحة
ولكن عين القلب كانت صحيحة   وفي عرفنا قد سميت بالبصيرة
فان كان عين النفس تعمى عن الحق   فادراكه في عرفان رب البرية

فاصار

فما صار تلك النفس قلبا منورا   وبعد خروج من لطائف مادة
ولكن طور القلب فيه كان كامنا   لديها لكون الطير فرخ ببيضة

الاشارة الى مرتبة
النفس اللوامة بالسوية

فان كان قلب الصدق في النفس واقفا   فليس له قلب بعين الحقيقة
وما كان طور القلب بالفعل حاصلا   وبعد مقيم في سجون الطبيعة
ولا سيما من كان متبع الهوى   لقد صار من اهل القلوب المريضة
وما كان عند الظلمة الجسدية   له نور ادراك محق الاصابة
وليس له عين البصيرة في الحجى   ولا نور انسانية معنوية
وعند الاطباء الاولى ليس شأنهم   سوى خوضهم في الحكمة الجسدية
يسمون ادراكات فكرتهم الذكي   تفكرهم عقلا بلفظ الحماقة
واعظم امراض الاصحاء جهلهم   وقد عبروا عنها بلفظ الرعونة
وذلك داء في افاضل عصرنا   وليس يخص باهل العبارة
فربه مريض في حماقته وقد   تكبر مغرور بجاه الفضيلة
حماقته جهل المركب غالبا   على عقله مع فرط معنى الفطانة
وليس له قلب سليم لانه   مريض بحب الجاه عند الدراسة
يعلل كبرهم وليس بها تلي   وليس له الادراك الشرعي غير شبهة
وخلف حجاب القشر كان بذكره   تقلبه مريضا وعد بالجهالة
بل النفس تعمى في هواها وانه   لذي كونها بالطبع ذات الكدورة
ويجلع في تحصيل نور بصيرة   الى نفخة قدسية عيسوية
ولكن طور اللب في القشر كامن   ويمكنها الاخراج من بعد قوة
الى الفعل في الاطوار عند بلوغها   الى النشاة العقلية الاقدسية
وتوفيقها استعدادها لرجوعها   الى الفطرة الاولى في الجبلة

الاشارة الى القلب
الاول المحجوب بسبب الخاتمه

وبعكسها الرجعى تهيج اجتهادها — الى فطرة التوحيد بعد الهداية
ولكن لها قلب مران بكسبها — فلا يهتدى من غيها بالنصيحة
لان قلوب المترفين لربها — بما كسبوا محجوبة بالغشاوة
هنالك نفس العبد امارة ولا — يكون له قلب بعين سليمة
واذ لم يعالج دينه وصداه — سيهلك بالانوار الهدى والبصيرة
وان كان فيه النور بالفطرة التى — له اولا فى النشاة الاولية
تعامى لدى الاعراض عن ذكر ربه — واطفاه نور الفطرة الموهبة
وعند التعامى لم يبق من قلبه — لا بطا له استعداده بالارادة
ومن كان اعمى فى بصيرة قلبه — فقد كان اعمى عند يوم القيمة
ومن لم يمن ذا قلب بنور بصيرة — اضل سبيلا عن صراط الولاية
وان انكشاف اهل القلب نظم رؤيته — واعلى من الحسية البصرية
عمى القلب من فرط التعامى عن الحق — لقوم رضوا بالنشاة الدنيوية
نسوا القصد والعهد جل شنا — هنالك منسيين عن دار رحمة
بل القد انام لدى الجهل نفسهم — فلم يعرفوها فى مزايا المحبة
قلوبهم لا يعقلون بها الهدى — لغربتها فى الظلمة البدنية
لهم اعين لا يبصرون بها ولا — يكون لهم اسماع اهل السعادة
وما صار عين القلب مفتوحهم — وليسوا اناسا عين الحقيقة
ومن راسهم حمق التكبر غالبا — ولو حسبوا من اهل جاه الفضيلة
اولئك كالانعام بل هم اضل من — صراط الهدى فى تيه جهل الضلالة
تشرح بالوسواس والفكر صدرهم — ويختم باب القلب عند النهاية
وان قلوب الضالين بطبعها — هنالك مقفلة فى حجاب الاكنة

فان صار

الاشارة الى النفس [illegible]
[illegible]

فان صار قلب العبد فى الفقر واقفا — يعيش عند موت النشاة الجسدية
ونجى من الجهل الذى يحيى بانوار رحمة — فليس لعقبات دار السلامة
وذلك لان القشر فان وباطل — بحكم اقتضاء النشاة العنصرية
ومن لم يخلص لبه عن قشوره — سيهلك لدى اهلاك قشر الطبيعة
فيخرج من نور الهداية ناهضا — الى الظلمات فى سبيل الضلالة
اولئك اصحاب الشمال وانهم — مشومون مطرودون عن دار جنة
وقد حفت النيران فى شهواتهم — وجنات عدن بالمكاره حفت
ببرهم الله فى عمرهم على — خلاف الهوى فى حكم امر الشريعة
وذلك بالموت الارادى قبل ان — يموتوا بموت النشاة البدنية
وان يموت النفس فى تركها الهوى — حيوة القلوب المتقين العزيزة
ولكنها انى يموت وانها — لامارة بالسوء بل مثل حية
الا ان قلب العبد يمرج فى الهدى — يجذب به الروح نحو التعلى
فيسلك فى نهج الهداية تارة — تميل الى اياته العلوية
ليدخل عليين عند ربه — الى يومه فى النشاة الاخروية
فيصحبه فى ميله امر نفسه — ويتبعه من خشية فرط المحبة
هنالك يكاد النفس تجعل حبها — غدوا تهتدى لوامة فى الطريقة
ولكنها امارة اذ تراكمت — عليها خطيئات اصناف الرذيلة
فيسلك قلب العبد فى الليل تارة — الى ميله السفلية العنصرية
ويبتز فى سكر الهوى متهافتا — بجذبات ام النفس نحو الشقاوة
فيدخل فى السجين معها لفقدها — اباه لدى اهوائها فى المزلة
هنالك يهوى قلبه فى الضلالة — هوى نفسه الامارة الجسدية

فهوى به ريح الهوى بالرأي الى   مكان سحيق في جحيم الطبيعة
وفي حلبة الاباء والامهات قد   تقلب طفل في كل ساعة
بتوفيقه سبحانه للسعادة   وخذلانه سبحانه في الشقاوة

قال الله سبحانه من يهد الله فهو المهتد الاية وفي معناها الاخبار وفي الحديث عن ابي عبد الله جعفر بن محمد الى ان سئل السائل فقال فقول الله عز وجل وما توفيقي الا بالله عليه توكلت وقوله عز وجل ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فقال اذا فعل العبد ما امره الله عز وجل من الطاعة كان فعله وفقا لامر الله عز وجل وسمي العبد به موفقا واذا اراد العبد ان يدخل في شيء من معاصي الله فحال الله تبارك وتعالى بينه وبين تلك المعصية فتركها كان تركه لها بتوفيق الله تعالى ومتى خلى بينه وبين تلك المعصية فلم يحل بينه وبينها حتى يرتكبها فقد خذله ولم ينصره ولم يوفقه

هنالك قلب العبد حار بشفقة   على نفسه من كيف حال النهاية
ايسعد او يشقى بافق بها لدى   بلوغها اقصى الكمال بهيئة
ويرجحان احدى الجذبتين بقلبه   ولا جبر لا تفويض عند البصيرة
وتحقيق هذا السر عند اولي النهى   سياتي لدى تبيان اصل رسالة
فمن بعد كون النفس امارة اذا   تداركها التوفيق نحو الهداية
ووفقه الله الرؤوف بفضله   لينقذها من شر تلك الهلاكة
وتوفيقه ايقاظها عن هجوعها   على قدر نور الفطرة الموهبية
فيستيقظ الانسان من نوم نفسه   عن الغفلة العظمى بصوت النصيحة
فيذكر معنى نور فطرة قلبه   فيحيى فؤاد الفطرة الموهبية
ويصغي الى قول النبيين قبل ان   تردى لدى اهوائها الجاهلية

الاشارة الى ان هداية الله سبحانه منوطة بان يجاهدوا انفسهم بالجهاد الاكبر

لكي يستفيق اليوم من سكرة الهوى   ويبرء من امراضه الباطنية
وفي البعد والاعراض عن ذكر ربه   يحن بها القلب عند الغشاوة
ويعلم ان الموت حق وواقع   فيندم عن تضييع ايام غفلة
هنالك يصير القلب يقظان هائما   ليخرج عزما من لحاف الطبيعة
ويبني بذا اليوم عند نهوضه   ابتلاء جهاد اكبر في الطريقة
ويمتحن الله القلوب فتبتلى   هنالك للتقوى بكل بلية
ليبلوها بالخير والشر فتنة   ليمتاز اصحاب الهدى والضلالة
ليعلم من قد جاهد النفس صابرا   لباريه في دار الغرور النزيهة
مجاهدة في الله حق جهاده   ليهديها في نهج دار السلامة
وذلك من يبغي ليقذف نفسه   من الظلمات في سبيل الهداية
ولابد من هذا الجهاد وانه   سيفرغ من بلواه من بعد مدة
هنالك جنود العقل والجهل في الوغا   لتهجم ملك القلب من كل جهة
تعارك كل واحد وتلك معارك   يحاصر منها القلب في كل فتنة
يضيق عليه الارض حتى كانه   يشاهد نزع الروح عند المنية
الا ليت ذاك النزع قد كان مرة   ليخلص من بلواه بعد الانابة
ولكنه في كل حين ليبتلى   بمحنته سبحانه او بمحنة
وفتنته للسالكين عظيمة   وليست هوينا في سبيل الشقاوة
فاما الى الايمان يرجع ملكه   واما الى الكفران دار الشقاوة
واما الذي الاعراف كان مقاما   ويطمع في الجنات دهرا عنية
وما دام نفس العبد امارة فلم   يكن مؤمنا بل مسلما في الشريعة
ولو ظهر الاسلام في قوله فلا   يكون المعنى محض العبادة

الاشارة الى افتقار العبد في سلوكه الى العلم في الشريعة والدليل المرشد في الطريقة

ومرتبة الاسلام في طور نفسه … بنهج انشراح الصدر عند الهداية
هنالك بالمعنى سيسلم مشفقا … على نفسه من خوف فرط الضلالة
ومرتبة الايمان عند بلوغه … الى نور اطوار القلوب السليمة
وسوف يصير النفس قلبا ومؤمنا … ومعتقدا في نهج اهل المحبة
فمن يهد الله يهديه الى … صراط سوى موصل بالسلامة
فيشرح الاسلام والطوع صدره … بانوار اشراقات شمس النبوة
فيهتم لاستصلاح احوال نفسه … ليبرء من امراضه الجاهلية
ليمتاز من وصف البهائم سالكا … بمنهاج انسانية معنوية
ليخرج من حزب الشياطين ناهضا … الى الفطرة القدسية الملكية
فمن ضل بالنفس المريضة طالبا … مريدا بنور الفطرة الموهبية
فيشتغل في قمع الهوى وخلافه … بتزكية بالحكمة العملية
بامر طبيب عالم بدوائه … وامراضه النفسية الباطنية
حكيم الهي طوى منهج الهدى … لدى سير اطوار القلوب بهمة
فيصغى الى ارشاده متواضعا … ويسلم في احكامه بالاطاعة
ليصفو من نار امتحانات ربه … بلا غش فيبقى القلب مثل السبيكة
لكي يتزكى خالصا مخلصا له … تعالى صدوقا في طريق المحبة
ليخرج من ظلمات اوصاف نفسه … الى نور عقل كامل بالولاية
فيعمل بالتسليم تحت جناحه … كما امروا شرعا كتسليم ميتة
ليرشده علما عسى يهتدى الى … طريق السموات العلى بالدلالة
ومن لا يهتدى في سلوك طريقها … فهل كيف يهدى سالكا في الطريقة
فلا بد من عرفانه وابتغائه … دليلا صدوقا صادقا في الدلالة

ليطلعه

ليطلعه من سجن حضيض نفسه … فيجعله عقلا بلا شوب شبهة
ليولد من سجن الطبايع ثانيا … تولد فرخ في سبيل السلامة
ليعرج في طي السموات قلبه … ويعرض عن اخلاد ارض الطبيعة
ولكنه لا يستقيم سلوكه … بمحض تمني نور تلك الكرامة
نعم صار في استرشاده متيقظا … بارشاد عقل كامل بالمحبة
واسلم لله المهيمن وجهه … وقد صار بالتسليم اهل الامانة
ومن قبل هذا كان باللفظ مسلما … اذا صار عبدا مسلما بالحقيقة
فيسلم بالتسليم منه وجهه … الى الله اخلاصا بتصحيح نية
لمن سلك الانسان اطوار ربه … ليخرج من ظلمات قشر الطبيعة
وهم اهتماما ما كى يصير من … كراما اولى الالباب اهل النقا
فيطلع له لب ولب للبه … بسير حثيث في صراط السلامة
هنالك يميل القشر بالسعي لطفا … الى لبه الموهوب في بدء فطرة
ولولا هدى كان لبا فهكذا … اليه رجوع النشاة الثانوية
كما قدم الارواح حين تنزلوا … من النشاة الروحية الاخروية
فلا بد من ان يستقيم رجوعهم … اليها بامر الله عند الاعادة
وان الهدى للمتقين وانهم … لقد امنوا بالغيب عند الهداية
وقد كان تقويم هنا من قوامها … لقد جبلوا بالفطرة الموهبية
وفطرتهم توحيده جل شانه … وذلك دين قيم للبرية
فيهوون للتجريد انفسهم من … الهوى في ابتلاء النشاة الدنيوية
لكى لا يضيعوا لب انوار عقلهم … بظلمة قشر النشاة الجسدية
وايمانهم بالغيب ما كان كاملا … اذا احتجبوا في الظلمة الحدثية

وقد شاهدوا في القلب ايات نعتهم ليقتبسوا بالفكر نور الهداية
ونكرتهم معنى خروج قلوبهم من الظلمات نحو نور الولاية
فايمانهم بالغيب عند اولي النهى يكون لهم برهانهم في الطريقة
لمعنى خروج النفس من ظلماتها الى نور عقل المصطفى والنبوة
واول انشاء التفكر ههنا ليستخلصوا من ظلمة الجسدية
ولكن كمال الفكر بعد بلوغهم الى نور طور القلب عند الوصول
ليستيقنوا بالفكر نور كلامه تعالى لكي يستفهموا بالدراية
ويستكملوا الايمان في طور قلبهم بغير احتياج في حجاب الادلة
وايقانهم علم اليقين وانه مظنتهم في سير تلك الطريقة
ولكن مشوب بالشكوك وربما صح لهم بعد انوار العلوم الجليلة
وعلم اليقين الصرف بعد بلوغهم الى نور طور العقل باب الولاية
ولكن لب القلب فيهم فدا انطوى بطور قشور النفس عند البداية
هنالك لب القلب في النفس ناقص وعند مريض في فراش الطبيعة
ويحتجب عن فيض انوار روحه وكان ضعيف العقل في الفترة الاولى
يجاهد في النفس عند سلوكه ليبرء من امراضه الباطنية
فيحذر من اهوائها ويجانبنا مفاسد زيغ القلب في كل فتنة
وايمانه بالغيب ليس بكامل ويحتاج في اكماله بالاعانة
ثم شرح الله المهيمن صدره بالاسلام في نهج اهل السلامة
فاسلم لله المهيمن وجهه رجاء وخوفا عند باب الولاية
وما صار في ايمانه بعد محسنا ولكن يناجي ربه في الطريقة
ويبدو له انواره عن يمينه وعن بين ايديه ببادي كل اية

ايا ربنا

ايا ربنا اتمم لنا نورنا ولا تزغ قلبنا من بعد تلك الهداية
فيقرع بالتعظيم باب مدينة العلوم بلا امتحان نحو الفضيلة
ويخرج من احزاب بلبس خاشعا بغير رياء الكبر والانانية
فيدخل ابواب الهدى متواضعا مطيعا لامر المصطفى والشريعة
صدوقا منيبا مخبتا متضرعا محبا مريدا خاشعا في الشفاعة
وهذا سبيل المخلصين ودعتا يقيم به دهرا بصدق الارادة
هنالك اصار النفس لو امرتك تذكرها ما فات منها بغفلة
وقادتها اقتضا القهر في القسم لتصديقها ميعاد يوم القيمة
واكثر اهل الفضل بعد كمالهم ان استيقظوا من سكر حب التجلية
الى ههنا معراج سير سلوكهم ولم يرهم ما فوقها شوق همة
واكثر احزاب المؤمنين بها اكتفوا ولم يدخلوا ملك القلوب السليمة
واكثر اهل العلم قد قنعوا بها ولم يعلموا ما فوقها في الدراية
وذلك بان الله يرفع بعضهم على بعضهم في نهج اهل السعادة
فلا تتمنوا الفضل الذي بينكم كذ ترفعكم في كبرياء الفضيلة
هنالك ما اوتيتم العلم في حجى خلال خفاشية الجسدية
بالكارم الا قليلا فانصفوا ولا تتعدوا اطوارهم في الدراية
وليس مقام الامن فيها ودعتها يزيغ القلوب بعد نور الهداية
ولاسيما عند الممات فخفضوا الجناح لدى ايمان اهل الولاية
ثم صار نفس العبد لوامة فلا تنازعه في حكم اهل الشريعة
وحينئذ يبدو لعينيه سيره فيسلك في منهاج اهل الطريقة
على الله يهدي قلبه بنبيه في شاهدهم لمعات برق الحقيقة

الانتقال الى النفس
اللوامة وانتقالها من برزخها

فيصفو ويلقى السمع سمعا وطاعة … ويعمل في ما بين خوف ورغبة
اذا شجر الانسان ينهض راجعا … بنهج اولى الالباب اهل السعادة
ومثل بالزيتون عند بفوضه … الى لبه بالفطرة الموجبة
عسى ان تزكى نفسه في سلوكه … وقد خلقت من صفو جوهر تربة
وابدعها الله الجليل بلطفه … وصورها من نطفة وسلالة
فبالعدل سواها مراتبا عدلا … وكرمها من بين كل الخليقة
فالهمها عند السلوك فجورها … كذلك تقويها بنهج المودة
وعند التزكي قد يجد بها الملك … ليفتح عند السمع عند البصيرة
فافلح من زكى بتقواه نفسه … وقد سهاها عن ظلمة الجبلة
هنالك القى السمع وهو شهيد … يشاهدها انواره الباطنية
وقد صار تلك النفس ملهمة كذا … سماع خطاب الغيب في كل لحظة
ومن النشاة الاولى تذكر عبرة … الى النشاة العقبى ودار السلامة

الاشارة الى مرتبة النفس المطمئنة

فمن صار من اهل السعادة والهدى … يهذب نور القلب عن كل ظلمة
تلطيف لب النفس عن شوب قشرها … يزكيه عن ظلماتها العنصرية
يبدل اخلاق الرذائل كلها … باخلاق قد سنيت ملكية
يجرد عن نجز الطبايع نفسه … يسبيه امثال الشرع في كل لحظة
يلبث يميت النفس فيها عن الهوى … يحاربها المادي بنور المحبة
فيحيى بفضل الله من بعد موتها … ويقنع في ارادتها المعنوية
فهو لله من قشر الطبايع ثانيا … ويفتح بالاتقان عين البصيرة
ومن موته لله كان نور حيوته … كمثل حيوة الطير في موت بيضه
ومثل حيوة الزيت عند اشتعاله … بانوار ضوء كامل في الاضاءة

ومثل

ومثل حيوة العاجز الاكمه الذي … تبصر انواره العيونية
هنالك صار النفس قد سكنت كذا … عيل الى الدنيا بقطع العلاقة
فسمى تلك النفس من بعد موتها … براضية مرضية مطمئنة
وتشريفها عند الخطاب ارجعي … لتدخل في حزب العباد بجنة
فينهض من كل العلائق راجعا … الى النشاة القلبية الاقدسية
ويعبر عن ضيق الطبايع ناهضا … الى العالم القلبي دار المقامة
فيفتح طور القلب حينئذ له … ليفتح باب في طريق السعادة
ويعد اوابا الى الله مصلحا … ويدخل في اهل القلوب السليمة
هنالك صار النفس قلبا منورا … بانوار عقل الكل عند الافاضة
واخرجها حتى الى نور عقله … من الظلمات في سبيل السلامة
فقد سميت بالقلب حينئذ لذى … تقلبه في النشاة الاخروية
هو القلب بالمعنى الاخص لقد … اشير الى معناه عند عبارة
وفي ذلكم ذكرى لمن كان مومنا … وكان له قلب بنور البصيرة
هناك يعد المرء عند الكمال عن … عداد اولى الالباب اهل الكرامة
تقلب نفس العبد عن شهواتها … يكون حيوة القلب في دار جنة
هناك استقام القلب في البر راجعا … الى الله بالتهذيب والاستقامة
وان جنود العقل قد غلبوا على … طغاة جنود القلب من كل جهة
وقد صار ملك القلب امنا ومأمنا … فصار لهذا الامان دار السلامة
وذلكم القلب السليم وانه … مقام لابراهيم طور الولاية
الا كل من يدخله يدخل آمنا … وذلك بيت الله المعنوية
فيعرج اهلا لا ينقطع ريحه … طباق السموات العلى بالمحبة

الاشارة الى مرتبة القلب [illegible]
[illegible]

[illegible]

وان لم يكن للانسان الا الذي سعى — وافى له عمرا بصدق الارادة
وذلك طور القلب عند صفائه — مقام انفتاح الاعين الباطنية
وللنفس ابصار وللقلب عندنا — بصائر في منهاج اهل الولاية
هنا يرتقي من عالم الملك ناظرا — الى ملكوت انتسبا البرية
عسى ان يرى القلب بان ربه — بانوار علم الله حسب المشية
هناك معاد الفكر عند اولي النهى — يشهد بالانوار كل حقيقة

الاشارة الى الطور الرابع
وهو طور العقل

لقد سافر الانسان في طور ربه — وجاوز عن ظلمات قشر الطبيعة

وقد استضاءت نفسه بكيانها — من الشجر الزيتون في الاشرقية
وباركها الله الجليل بلطفه — وابقته من طينة وسلالة
وما كان شرقيا كروح مجرد — وما كان روحا عاليا في البساطة
وما كان غربيا وما كان مظلما — فليس كجسم نازل في الكثافة
فيخرج ما قد كان في النفس قوة — الى الفعل مثل الزيت في اللطيفة
وصار الفتى من اللب بعد صفائه — يكاد يضيء من كمالها للطافة
باضواء علم كان مطبوعا بقلبه — وانوار فضل الحكمة الوهبية
فيشرق انوارا ولو لم يمسه — لوامع روح القدس عند الافاضة
ويوقد لاستعداد جوهر زيته — بايناسه الانوار في الاستفاضة
فبينا تصير النفس عقلا منورا — بانوار روح القدس حسب العناية
الا ان روح القدس روح نبينا — عليه سلام الله في كل نشأة
وانواره روح القدس روح كلامه — تعالى الهوى عن لسان النبي
فمن فيض روح القدس يفيض نورها — الى خير الماوي بنور الولاية
يضاعف انوار علم بنور ذاته — فنور على نور لدى كل آية

فمعرفة

فمعرفة الاشياء كانت منوطة — لديها على امرين عند الدراية
بمصباح نور العقل عند استضائه — بانوار روح القدس عند الاستفاضة
ومرآة نفس ركبت كزجاجة — فصار به قلبا صحيح البصيرة
ولست سوى ادراك قلبك ناظرا — به شاهدا في كل طور ونشأة
فان صار قشر النفس لبا وخالصا — بتزكية بالحكمة العملية
فيوقد زيت اللب عند صفائه — بمصباح نور العقل عند الهداية
ومصباح نور العقل شمس مضيئة — سراج منير كامل في الانارة
هناك يصير القلب مثل زجاجة — وقد صار مرآة الشمس مضيئة
وصار كمرآة لمصباح عقله — بامرين بالادراك والمدركية
لذا انفتحت عيناه في القلب ناظرا — الى ملكوت الله رب البرية
فما كان مصباح له غير ذاته — وذلك نور العقل للفاعلية
وما كان مرآة له غير ذاته — وتلك صفات النفس للقابلية
فضاء ضياء كاملا وكانه — هو الكوكب الدري عند الاضاءة
وما كان محتجبا هناك زجاجة — سوى قلبه الاصفى بنور البصيرة
واشرق من كوات مشكوة تحته — مصابيح نور العقل عند الافاضة
ومثل بالمصباح لكن نوره — يفوق على شمس الضحى في الاضاءة
فاخرجه الله الى نور عقله — من الظلمات في سبيل السلامة
فصار حكيما عارفا متألها — محيطا بعلم الله حسب المشية
وذلك طور العقل عند اعتنائه — هناك انتهى طور العقول الرزينة
وقد كملوا اعلام اليقين الذي به — لقد عرفوا في السير عند البداية
لقد تم طور العقل في العقل صالح — لفهم علوم الحكمة العلوية

الخامس الاشارة الى الطور الخامس وهو طور السر

تعقلها قبل الوصول بطوره ... محال بادراك العقول الضعيفة

وادراكها من قبل ان يصلوا به ... تخيلها من غير فهم الحقيقة

ولكن هذا العقل بالكشف موصل ... ويهدي الى انوار شمس الولاية

لان طريق العلم والكشف واحد ... على حسب الاطوار في الباطنية

وتشبيه نور الكشف بالعلم يشبه ... اللهيب الى الاشجار في الباطنة

وفي فناء طور العقل تنبلج الى ... سواحل بحر الجذبة الموهبية

فيرجعنا قدام العقول وبعدها ... اذا قرب استغراق بحر المحبة

وللقلب فوق العقل طور وانهم ... يسمونه بالسر عند العبارة

فمن جاز طور السعي بالعقل موقنا ... يهب نسيم من رياح العناية

فيكمل في نهج الطريقة موقنا ... ليرجع في اسفار ملك الحقيقة

ويطوي الصراط المستقيم مهاجرا ... الى الله اوابا اليه بهمة

فيبلغ طور السر بعد رجوعه ... ويدخل في احواله الموهبية

الاشارة الى الطور السادس وهو طور الروح

هناك مصابيح القلوب اللطيفة ... سناها الذي اشرق بشمس المحبة

فيدخل في العرفان باب مدينة ... العلوم بنور الحق نور الولاية

ويفتح طور الروح حينئذ له ... بفتح مبين موصل بالحقيقة

فيشهد ما قد صار بالعقل عالما ... بغيب اسند اكرعن دكة

فصار بفضل الله مرآة عليه ... تعالى امينا حاملا للامانة

وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ... والله ذو الفضل العظيم برحمة

الاشارة الى الطور السابع وهو طور الخفي

ومن بعده طور الخفي وينتهي ... هنالك اطوار القلوب الجليلة

ويبلغ في حق اليقين كماله ... بطي الصراط المستقيم الولاية

فيعرف بالله الحقائق كلها ... وهذا حكيم عالم بالوراثة

وليس

وليس له هم سوى الله وحده ... وهمته العليا علت كل همة

هنا غاية القلب السليم وانه ... ترقى عن الكونين عند النهاية

ومن بعد عبادان ما كان قرية ... سوى حضرة القدوس غيب الهوية

ولكن عبادان لا ينتهي الى ... الحلله باشراقاته الاقدسية

لقد تم للانسان اطوار سبعة ... بطي الصراط المستقيم الولاية

تنبه الناسي في تفكر عقله ... بمنهاج نور المصطفى بالرسالة

مسائل في تحقيق معنى تفكر ... ارتابه في نهج اهل الهداية

وان دليل العقل عقلا تفكر ... بمنهاج عقل الكل في كل اية

باشراق نور الفكر عند الادلة ... لفهم علوم الحكمة الاحمدية

لتسهيل فهم العقل بالعقل مسفرا ... لانوار اصباح اليقين بفكرة

وتبيان ان الفكر ما هو عندنا ... وكيفية استجلاء عين البصيرة

لننظر في نهج الهدى متبصرا ... بانوار علم الحكمة الموهبية

وتبيان معيار به يتميز ... الفريقان اصحاب الهدى والضلالة

ليعرف اهل العلم من نظرائهم ... واشباههم في رتبة بعد رتبة

وتبيان ميزان البراهين التي ... لدى شبه الاوهام عند المحجة

لبيان معنى حكمة الحكماء من ... ضلالات اهل الفكرة الفلسفية

الا ان تحقيق التفكر عندنا ... كما قد اشرنا في صراط السعادة

بمعنى خروج النفس من ظلماتها ... الى نور عقل المصطفى بالرسالة

وقد كان معنى الفكر اخراج قلبنا ... الى النور من ظلمات قشر الطبيعة

واول انشاء التفكر كان في ... مراتب قشر النفس عند البداية

وما كان الا باتباع الرسول في ... اوامره بالطوع لا بالفطانة

ليولده بالفرخ تحت جناحه * من البيضة النفسية الطالبية
ويخرج نور القلب من ظلماتها * الى نور عقل المصطفى بالرسالة
ما خلاص نور العقل سوى فكرة * وما كان الا باتباع الشريعة
وكان دليل العقل يعني تفكر * لقد كان ماموراً به في الطريقة
وصارت مطايا العقل في منهج الهدى * تواضعها في سيرها بالاطاعة
والافلاك النفس ناكبة عن * الصراط ولا تنجو من الانانية
تواضعها بالصبر تحت جناحه * ليخرجها من ظلمة الجسدية
وما ذاك الا باتباع محمدا * بتزكية بالحكمة العملية
ليعمل في استجلاء عين البصيرة * بقوة كحل الحكمة العلوية
لدى الفكر فيما يانه جل شانه * ومعرفة اعلام الوجود الجليلة
ليطلع انوار البصيرة في دجى * غشاوات ليل الظلمة البدنية
كما انه للنفس عين هي البصر * يفاض لقلب العبد عين البصيرة
ليشهد منها عالم الملكوت لا * يكون عمى القلب مثل البهيمة
مشاهدة لعلى لدى العارفين * مشاهدة في الرؤية البصرية
ومن قبل طور القلب عين بصيرة * وما كان ذا قلب بعين صحيحة
لئن صار ذا قلب بنور بصيرة * تصفى كمرآة بلا شوب شبهة
هنالك عين الفكر وهو تفكر * يكون دليل العقل عند المحجة
ونفسك ان ماتت بسهم تخلا * ويحيى بنور القلب عند الهداية
وفكرك كالمرآة صافية ونقد * تركيب في منهاج اهل الطريقة
وينفتح العين البصيرة ههنا * لقلب عباد الله من كل آية
ويدخل قلب العبد باب المدينة * مدينة علم الحكمة الاحدية

هناك

هناك تصير النفس عقلا منورا * بانواره العليا بنهج الولاية
فيطلع شمس العقل حين تنزله * بنور رسول الله خير البرية
هناك يصير العقل والنفل واحدا * بعرفان عين القلب شمس الرسالة
وهذا هو الفكر الذي يزل الحجى * عن القلب في منهاج اهل الشفا
ويجلي عن القلب الران صداه * يصير كمرآة لشمس الرسالة
وهذا هو الفكر الذي امر ربه * وذلك معراج لدار السلامة
وهذا هو الفكر الذي يمجد به * من الجهل لا بالفكرة الفلسفية
ولا فكر اصحاب الكلام لانهم * تاسوا بهم عند انخراع الادلة
واكثر هذا القوم لما تخاصموا * اكابر حزب العارفين الاعزة
فكان دليل العقل عند اولى النهى * منوطا بادراكات نور البصيرة
فلذا كان في المنهاج فتح البصيرة * منوطا بمعنى الفكر عند الهداية
وما كان معنى الفكر الا اتباعنا * لنور رسول الله عند الاطاعة
فكان دليل العقل عند انسلاخه * عن الوهم مشروطا بشمس النبوة
ولن يطلع الشمس المضيئة في دجى * زخارف تخييلات الحكمية
فمعرفة الاشياء كانت منوطة * بامرين في منهاج اهل السلامة
كما انه في الحس قد كنت مدركا * بشمس الضحى والقوة البصرية
كذلك في المعنى بشمس النبوة * ومرآة فكر شاهد بالبصيرة
وقلبك محجوب بنفسك عنهما * اذا كنت محجوبا بنهج الطبيعة
دجى الليل في الآفاق يجهل كالعمى * عمى القلب في منهاج اهل الشقاوة
فتجريد نور الفكر عن كل ظلمة * يكون هو المعيار عند الادلة
اذن تتزكى النفس عند السلوك في * تاسي رسول الله بعد الانابة

كذلك بتان البراهين للنهى   عن الوهم والتشكيك عند المحجة
كذلك يصفوا مشرب الفكر عند   لتقرع بالتسليم باب الولاية
والا فليس الفكر الا تخيلا   لدى شبه الاوهام من غير رتبة
لان الهدى للمتقين وبالتقى   لقد امنوا بالغيب اهل ترته
ومن يتق الله يعلمه علمه   ويجعل له الفرقان في كل
ليفتح من نور التقى عين قلبه   ويفرق بين الحق والباطلية
ومن كان نفانا بانه متوسما   يبصر بنور الله اهل القرآن
واهل التقى اهل القلوب حقيقة   واسماعهم مفتوحة للهداية
وتلك قلوب يعقلون بها الهدى   واعينهم مفتوحة بالبصيرة
فمصباح نور العقل يوقد من هدى   شوارق عقل الحضرة الالهية
ويلوح في العقول اذ الى   حقيقته الكلية الاقدسية
كذلك عصر النفس عقلا منورا   بتربية الكل عند الهداية
عليه صلوات الله ثم سلامه   على اله في نشاة بعد نشاة
ومعتقدي ان الحكيم هو الذي   يتوج طور العقل بعد الانابة
ونثبت ان العقل ما هو عندنا   لدى ذكر اطوار القلوب الجلية
وان دليل النقل والعقل واحد   بعرفان نور العقل شمس الرسالة
وليس افتقار باختراع ادلة   وحسبك ما ادى لسان النبوة
لقد ظن قوم حكمة الحكماء في   فراقوا هديهم اساطين حكمة
وحصرهم المشهور منهم من زخرف   بتحقيق معنى العقل عند الائمة
تسمو لدى الجهال بالحكماء في   فصابتهم من غيرهم حقيقة
واكثرهم لسوام العقلاء في   مناهج علم الحكمة العلوية

ودون

ودون شموس العقل والنقل واجل   لدى كشف غيم الوهم عن ذي البصيرة
واني لهم عقل لهم يهتدى لما   براهين عقل الكل عند الائمة
وقد حسبوا القرآن نقلا لاكله   بادراك اوهام العقول الضعيفة
وللناس في معنى العقول مذاهب   واكثرها تبنى صراط الهداية
بارعامهم ظنوا الظنون بانها القد   فلم يهتدوا بالحكمة الاحمدية
ولو وصلوا ان الظن ما كان مغنيا   من الحق شيئا في صباح القيمة
ومن لم يزك النفس عما يشينها   واظلمها في الظلمة الجسدية
لذلك كان نفادا لله رمد الهوى   ولم يكتحل بالحكمة العملية
ولم يتخلص بعد عن شر نفسه   وتحبس في الظلمة المدلهمة
ولو ذا قلب قلبه قاتل   وما كان ذا لب نور البصيرة
فكان كراة بغير صفا له   وليس لها الادراك من غير شبهة
وما دام عين القلب في رمد الهوى   ولم تكتحل بالحكمة الاحمدية
ولم يتخلص بعد عن شوب وهمها   فعنشية في ظلمة جسدية
فهيهات تلك النفس تزكو بحكمة   الهية قدسية علوية
نعم في الرياضيات ميدانهم   علوم الطبيعة عند الدراية
ويكفي لتلك الفلسفيات كلام   ومدركها الاوهام عند الائمة
وذلك ايضا بالانابة التي   خلاف صراط المستقيم الولاية
ومن لم يزك النفس بالشرع والتقى   تهذيبها الاخلاق في الاستقامة
فراة تلك النفس معوجة لدى   تزكى كاهل الهند عند الرياضة
ومراته معوجة اذ تحجبت   بها نفسه في ظلمة الانانية
تزندق في اوهامه وخياله   فكان بلا مصباح نور الهداية

ومن انه ليس بعقليه ولا ... يقاس عليها فطنة نور الشرعية
فاياك والبعض الذين تصوفوا ... وكن معرضا عن فاسدات العقيدة
واخلالهم في محكمات الشريعة ... ولا عراضهم عن نهج اهل الطريقة
وكن مشفقا من ان يغرك بعضهم ... بما ليس الا كالسراب بقيعة
لان الهدى للمتقين وبالتقى ... لدى الله قد فازوا بفضل الكرامة
وحكمته سبحانه خلعة لمن ... تزكى تخلى عن صفات رذيلة
وقال تزكيهم يعلمهم لمن ... تحلى باخلاق الصفات الحميدة
فمن لم يزك النفس عند سلوكه ... على نهجه في الحكمة العلوية
فتحجب عن نور مصباح عقله ... وقد خاب عند الظلمة البدعية
ومن كان اهل النفس فيها الزكية ... ظلمته البترا انوار حكمة
ولو صار بحرا في فنون علومه ... ويشتهر في عصره بالفضيلة
وسماه مولانا عليم اللسان في ... احاديثه المشهورة المستفيضة
وباب الهدى سم الخياط فلم يكن ... ليدخل اهل الكبر والانانية
وما كان سير النفس عند حجابها ... وانكارها الا طريق الضلالة
لان صفاء الفكر عن كل شبهة ... منوط بموت النفس عند الهداية
بسبق امتثال الله جل ثنائه ... وتسليم امر المصطفى بالاطاعة
وليست خيالات الانام حكمة ... لدى ظلمة الاوهام لا بالبصيرة
فلولا وجوه القلب عن ظلماتها ... تعالوا الى انوار حكمتنا التي
براهينها من حكمة علوية ... حقيقتها الصفوة شمس الولاية
ولن تزعموا تلك الخيالات حكمة ... اذا استغرقت انوار تلك الحقيقة
فدع عنك دعوى اهل الفلسفة التي ... طريقة فرعون كبير التعنت

واسلم

واسلم وسلم انما الدين عنده ... تعالى هو الاسلام لا بالفطانة
فما الادع مصباح بخرجاتهم ... لدى عاصف الاهواء عند الزلة
وكن مومنا بالغيب مستقبلا لدى ... اوامره سبحانه بالاطاعة
لتعبر عن اطوار فترك ناهضا ... الى الله في الرجعى الحاصل فطرة
لزمرة حزب المومنين مراتب ... كما في كتاب الله رب البرية
فايمانهم مما يستقر بقلبهم ... من العقل او مستودع في الحكمة
ومحقق اما غير محض لدى ... بلا ابتلاه الله رب البرية
كذلك اولوا العلم الكرام وانهم ... على درجات رتبة فوق رتبة
اولوا العلم في احكامه مثل شرعنا ... كما هو في منهاج اهل الشريعة
اولئك حفاظ لقول رسوله ... وقد فسروا قرآنه بالعبارة
بعلمهم المطبوع في ذات قلبهم ... وعلمهم المسموع عند الرواية
اولوا العلم في منهاج عرفانه ... كما هو من آداب اهل الطريقة
فما اتبعوا نور الرسول وآله ... اولئك في القرآن اهل الاشارة
اولوا العلم في عرفانه جل شانه ... فما اقتبسوا من شرح حال البنية
اولئك في القرآن اهل لطائف ... وهم اولياء الحضرة الصمدية
وهم حكماء عارفون تخلقوا ... باخلاقه سبحانه في البرية
وذلك فضل الله يوتيه من يشاء ... لهم يفتح الفتاح باب الولاية
بانوار روح القدس من ذو العظم ... ومشربهم ممزوج عين الحقيقة
وقد شربوا عند الاكابر جرعة ... شرابا طهورا من كوثر الولاية
ومن صار منهم صالحا بعد سكره ... يكون امينا مرشدا للخليقة
هم الكبراء الكاملون وانهم ... مع الغيب حفاظ لحكم الشهادة

تعلم من قد سأل العلماء من ... معالمهم بالسمع عند الرواية
وهم علماء مؤمنون وانهم ... اساطين شرع الله عند الهداية
تجرد من قد خالط الحكماء من ... افاضاتهم بالحكمة الموهبية
وهم حكماء شامخون ولخلصوا ... فصاروا عباد المخلصين بهمة
تشرف من قد جالس الكبراء من ... معارفهم في نهج اهل السعادة
وهم علماء كاملون تخلعوا ... بانوار علم الحكمة الاحدية
وهم كبراء بالعون بفضلهم ... بهم يهتدي اهل النهج الطريقة
علاماتهم تهذيبهم في تواضع ... وعلم وعرفان وصمت وخشية
وانك بالوجدان تعرف حالهم ... ولكن بذوق لم يدر طعم الحلاوة
وكيف تذوق النفس طعم الحبوبة ... دهى الجهل عند الظلمة الجبلية
ويبعد لها القلب مريض ولم تمت ... بسبب امتثال الله موت الارادة
كان تشتد النفس الارادي بانفه ... فنحن على تعليم ما في رسالتي
لتعليم نحو السير بالفقر والفنا ... رجوعا الى الله الجليل بتوبة
تعال اتم للدين وجهك مخلصا ... حنيفا لتبقى عند دار السلامة
وتشهد في الاطوار نور كلامه ... تعالى وتاديباته بالولاية
بصائر في تحقيق منهاج فهمنا ... بطون كلام الله في ضمن كلمة
وتبيان تاويل الكلام وبطنه ... ليمتاز عن تفسيره بالبصيرة
وكان كلام الله روحا منزلا ... بمراة قلب الحضرة الاحمدية
ونور كلام الله قد كان ساطعا ... بمقدار عقل الكل عند الافاضة
وذلك عقل الحضرة النبوية ... محيط على كل العقول الجليلة
وانوارها مجهولة من شعاعها ... ومن نوره ايجاد كل البرية

وكان

وكانت نفوس الناس مراة عقلها ... بها يدرك الاشياء في كل نشاة
فانوار روح القدس اعني كلامه ... تعالى تجلت في نفوس البرية
وفي كل نفس نوره كان لامعا ... بما هي مراة لتلك الحقيقة
لقد انزل الله الكتاب لعبده ... بغير اعوجاج قيما للهداية
وقد كان تبيانا لكل حقيقة ... بشيرا نذيرا حاويا كل آية
وليس اعوجاج في الحقائق عندنا ... ولكن في فهمنا بالدراية
وليس اعوجاج في العقول لانها ... حقائق روحانية ملكية
ولكن عقول الناس كانت ضعيفة ... لذا كونها مسجونة في الطبيعة
هنالك لم يخرج الى الفعل نورها ... وفي الناس كانت تحجد ضعف قوة
وقد كان في المراة اعني نفوسها ... نقائص في الادراك والمدركية
ومن لم يزك النفس عند سلوكه ... عما كان في القلب نور البصيرة
وما دنس الرذائل من ومما صدرت من خلا ... عما من باب القلب دار السلامة
فلا يدرك القرآن اذ لا يمسه ... سوى الطاهرين عن صفات رذيلة
فليس لك التفسير بالرأي مطلقا ... لانك محجوب بقشر الطبيعة
وانك ما زكيت نفسك اولا ... باخلاقك القدسية الملكية
وما صار تلك النفس قلبا منورا ... فليست بمراة العقول الجليلة
ومن فسر القرآن بالرأي كافر ... والحد في غياهب تيه الضلالة
وليس له الايمان الا بزائه ... وليس له القرآن عند التلاوة
فلانك في تفسيره راجعا الى ... فطا تلك البتراء من غير حجة
دع الظن ان الظن ما كان مغنيا ... من الحق شيئا عند كشف الحقيقة
فان كان نور العلم فيك مخمرا ... وفي القلب مطبوعا باصل الجبلة

كان لك استعداد تحصيل علمه   تعالى بمحض الفطرة الموهبة
فيفعلك المسموع من علم الذي   معالمه القران عند الدراية
وروحك قران صغير لانه   شعاع لروح الحضرة الاحمدية
فان تتقوا الله سيجعل لكم به   بيانا وفرقانا لاهل السعادة
وفهم اسلموا الله في كل اية   وما اولوها بالعقول الضعيفة
وقد كان في القران تبيان كل شيء   اذا صار فرقانا لاهل السعادة
وما كان زيغ في حجاب قلوبهم   يحجبهم عن لب نور البصيرة
فذالك كانوا راسخين بعلمهم   كما هو مطبوع باصل الجبلة
فكن تابعا للراسخين مسلما   ولا تقتحم سد الغيوب بكلفة
اقتفوا طريقا بالتماس مناسب   وسيروا بتهذيب لاخلاق مرتبة
بل اقتفوا الاثار مستكشفين من   ورا الحجاب في سلوك الطريقة
لتستكملوا في سيركم امر دينكم   بتزكية بالحكمة العملية
عليك بادبان المجاز تابعا   براهين اداها لسان الرسالة
ولكنه في الجهد لانك عاجزا   ولا تتوطن في مقام الجهالة
وفي سيرك اعبر عن مجازك راشدا   بجد وجهد نحو لب الحقيقة
لتعلم في اطوار قلبك شاهدا   بطون كتاب الله عند الهداية
فتعرف في الاطوار نور كلامه   تعالى يقينا رتبة بعد رتبة
لان كلام الله نور وانه   تجلى على مرآة قلب الخليقة
وفي كل طور نور شمس كلامه   تعالى على مقدارها قد تجلت
فكان له في الفهم سبعة ابطن   بعدة اطوار القلوب السليمة
فيدرك طور القشر معنى مجازه   ويدرك طور اللب لب الحقيقة

ظاهره

ظاهره فذ كان مقدار عقلنا   وهذا مجاز عند اهل البصيرة
وباطنه المعنى الحقيقي عندنا   وذلك مقصود بفهم العبارة
لان مراد الله كان حقيقة   وكان هو المقصود من كل لفظة
وذلك تاويل فمعنى المراد ما   يول اليه العلم في كل اية
تفسيرها استاد صحيح مجازه   وتاويله اشراق شمس الحقيقة
فما كان من اياته محكما فما   لقد كان معقولا بحكم الشريعة
وما كان من اياته متشابها   لديك فدع تاويله للائمة
ولكن تابعا للراسخين لانهم   مهابط وحي الله بين البرية
وامن بها من غير تاويلها كلا   تاول بعقل ناقص في الدراية
تاول الى المقصود عقلك ناقصا   الى لبك المكنون في اصل فطرة
وتاويلنا القران اطوار قلبنا   بحكم اولي الالباب نور البصيرة
لتدرك تاويلا ترد بطونه   على حسب الاطوار في كل رتبة
وما كان داب العارفين اقامة   الدلائل من افكارهم للهداية
ودابهم التسليم والدين عنده   تعالى هو الاسلام لا بالفطانة
وما اولوا نقلا الى عقلهم كلا   اذا هو دليلا بالعقول الضعيفة
وما اخترعوا البرهان من عند نفسهم   كما هو داب الزمرة الفلسفية
فلا تستبدوا في الفهوم برايكم   لئلا تضلوا في بوادي الضلالة
ولكن كلام الله برهان ربنا   وذلك علم الحكمة الاحمدية
فلوحت من ذاك الكلام ببعض ما   يلوح بطور العقل عند الهداية
عسى يهتدي منها نفوس تفلسفت   فاوضحها الاعلام في نفي شبهة
لتقتبسوا بالفهم عند بياننا   وبرهاننا انوار شمس السعادة

وبرهاننا برهان عقل نبينا / عليه سلام الله في كل انشا
سانقريك ما قد لاح من نور عقله / وبرهان عقل الكل اوضح حجة
وذلك برهان تجلى بمثله / اذا جادلوا في بحث فكر الالهية
براهيننا الملية وعلومنا / لديه من غير بحث وريبة
فلاح بالتلويح عند وضوحه / فصدقه ايقاننا وخذه بقوة
اذن لا تعاطينا لجهل مركب / بما اخترع الاوهام عند المحجة
وحي على التحقيق في كل مطلب / ودع عنك تدقيقات اهل الفطانة
وحسبك ما يهديك الى الحق علمه / وليس علينا الغوص في كل لجة
بلى شاننا تنظيم امر سفينة / لنعبر من تلك البحار العظيمة
وسوف ترى فيها نجوم ما قد مضى / وصولا الى اقليم دار السلامة
ابا سابحا بالعقل فاركب سفينة / سفينة اهل البيت بالتبعية
سفينتهم حصن اتباعك سائرا / صراطا سويا موصلا بالولاية
ودع عنك بحرا ضل فيه سوابح / اولو فطنة مشهورة بالفضيلة
باحلامهم قد اولوا قول ربهم / وسموا اباطيل الخيال بحكمة
لقد كذبوا بالحق اذ جاءهم ولم / يحيطوا به علما بنور الهداية
كانهم استغنوا الدين عن صفة الهدى / عصاباتهم عن نور شمس الرسالة
وانا اولوا الالباب ركوا اقولهم / فنالوا بقرب الله نور الولاية
ففازوا من العلم اللدني واهتدوا / بانوار علم الحكمة العلوية
لقد صدقوا كل الذي جاء في كتابه / تعالى بلا استكبارهم بالفضيلة
وقد شاهدوا تاويله وبطونه / بمنهاج اطوار القلوب السليمة
ففازوا بتاويلات نور كلامه / على حسب التقوى ونور الانابة

وما لم

وما لم نسافر في سلوك طريقهم / فقلبك محبوس بقشر الطبيعة
وهل كيف يدري منطق الطير جاهل / ولم يخرج بعد عن محل بيضة
فلم يكن استعمال قانون منطق / نجاة له الا بنور العناية
بسائر في فهم ابتداعي منطقنا / وجدنا بنور الحكمة العلوية
وان لم يكن بدعا الا ان اقتبست من / فحاوي كلام العارفين بهمتي
ايا حزب اهل الحق نشروا لانه / اضاءت شموس الحكمة العلوية
وابطلت من انوارها الفلسفية التي / اساس خيال الفكرة الفلسفية
وذلك في التحقيق منطقهم الذي / مناهج تحقيقاتنا الحكمية
ومنطقهم لن يعصمن عن الخطا / وليس بمغن بل اساس الخطيئة
وهم اسسوا ذاك الاساس المجدد / ضلوا وبنوا الا بالعقول الرزينة
وان منطق العارفين مؤسس / على منهج التقوى ونور الهداية
ومسجد حزب العارفين مؤسس / لكم منطقنا للحكمة العلوية
وفيه رجال يؤمنون وانهم / يحبون ان يطهروا بالانابة
ومنطقهم من حكمة الانبياء لا / باحلام دعم الفكرة الفلسفية
وليس طريق الفكر عند اولي النهى / كما بالحشو اعند اختراع المحجة
وهم حكماء عارفون وتابعوا / ائمتنا في كل علم وحكمة
ائمتنا لا ينطقون عن الهوى / وتبيانهم كالوحي عند الهداية
تعالوا الى انوار منطقنا التي / لقد اشرقت من حكمة علوية
لقد اخطا الحزب الذين تفلسفوا / لدى البحث عن عرفان رب البرية
الا ان فكر الفلسفيين باطل / بمنطقهم في نهج علم الدراية
لقد سموا عقلا معالمهم التي / بدت بهيئة في الفكر النظرية

وقد صرحوا في قولهم انما النظر — ملاحظة المعقول عند الدراية
لتحصيل مجهول كما هو دابهم — لدى بحثهم عند اختراع الادلة
اقول صدقتم ليس يغني النظر — لتحصيل علم الحكمة الالهية
وهذا هو الفكر الذي في كلامه — تعالى وما امروا به في الشريعة
ولكن هل عندكم يمكن النظر — لدى الحكمة العليا بغير البصيرة
وهل يهتدي قلب بنور بصيرة — وبعد مريض في حجاب الطبيعة
بحالهم يترك النفس عند سلوكه — تزكيه بالحكمة العملية
بامر الحكيم المصطفى بصفاته — واتباعه من غير ريب وشبهة
فقدم تحقيق التفكر انه — بعون خروج النفس عن كل ظلمة
الى نور عقل المصطفين فانهم — موازين قسط عند اهل الهداية
وما بلغت نفس الذين تفلسفوا — الى حد ميزان العقول الزكية
ومنطقهم ميزانهم بارائهم — وليس بميزان بفهم درايتي
ومنها اشتباهات باوهامهم كما — اشير اليها في بياني بلمحة
ولو كان ميزانا وحقا وصادقا — كما هو معيار لاهل الفطانة
لموزونهم ما كان الا تخيلا — لدى شبه الاوهام من غير شبهة
ومعظمة الموضوع كاذبة لدى — القضايا التي قد صدقوها بفكرة
لموزونهم كذب ووهم وباطل — وليس لهم قلب بعين صحيحة
بان يعرفوا الاشياء في نهج فهمها — لكي يعرفوا مقدارها بالمحجة
فما وزنوا الا الخيالات في نهج — توهمهم في ظلمة الجسدية
ومقصدهم بالقيل والقال نيله — وما كتبوا الا اباحشرية
ولو ادعوا العيان نور بصيرة — ثبتهم مشهودة للبصيرة

ومعلومة

ومعلومة عند الخلائق ما لهم كما — ثدا شهرت ما بين اهل الفضيلة
هنالك لا ميزان عند اولي النهى — بهتك العميان سبل الضلالة
بغير طبيب عارف بدوائهم — عليهم بكحل الحكمة العلوية
حكيم الهي يعالج قلبهم — ليستبصروا من نفخة عيسوية
ومن اجل هذا انما الدين عنده — تعالى هو الاسلام لا بالفطانة
ليخرج قلب العبد من بحر نفسه — بنهج خروج الفرخ عن بيض بيضة
بظل جناح الانبياء وحزبهم — ولا سيما انوار شمس الرسالة
ومن لم يسلم نفسه لجناحهم — سيفسد لدى استهلاله قشر البيضة
ولن يخرج الطير الذي هو عقله — عن الظلمة النفسية المدلهمة
فليس نحو التسليم بد وانه — صراط سوي موصل بالسلامة
وذلك نهج الراسخين بعلمهم — لدى فهمهم بالعقل كل حقيقة
اقروا بما لم يفهموا من كلامه — تعالى على الاجمال من غير ريبة
افاضوا بنهج الصادقين مسلما — وما اقتحموا سد الغيوب بكلفة
ادلتهم كانت براهين ربهم — وما اخترعوها بالعقول الضعيفة
بل اعترفوا بالعجز عند اولي النهى — ولم يجدوا الا انكار عند الدراية
لان اختراعات الادلة سير من — افاض بطور النفس في الجاهلية
ولا ينفع الانسان سير بنفسه — ولا يهتدي منها بغير الضلالة
ومن لا يميت النفس لن يحيى قلبه — ولن يطوي الاطوار بالاستقامة
وفي موتها قد كان فيض حياته — تقدس لا في السير بالانانية
اذا انفتحت للقلب عين بصيرة — وفاز بنور العقل عند السعادة
هناك دليل العقل بالفكر والنظر — وقد صار نور العقل اصل المحجة

يرى ان نور العقل والنقل واحد ... بغير افتقار واجتماع الادلة
فليست خيالات الفلاسفة التي ... لقد لفقوها في طريق الهداية
شفاء لامراض القلوب وانها ... وساوس شيطان النفوس الخفية
وانكار ابطال التسلسل ظلمة ... وظلم لدى عرفان رب البرية
لقد ضل ادراكات اوهامهم لذا ... علوم الالهيات في كل شبهة
على انه لا ينفع الفكر والنظر ... الى حيثما شاؤا بغير الهداية
ولكن الى اياته جل شانه ... وانوار اعلام الوجود الجلية
لكي يعرفوا اسمائه وصفاته ... تعالى من الافاق والانفس الخفية
هي الحجة البيضاء عند اولى النهى ... واياته الكبرى بنور الولاية
لكي يشهدوا اياته بعقولهم ... ليعتبروا بالفهم من كل اية
ويستفهموا اياته جل شانه ... ويقتبسوا الانوار عند [illegible]
لكي يستفيضوا بالتامل المنافح ... تدبرها صدقا باخلاص نية
ويلتمسوا الاثار في الكائنات ... وراء حجاب الظلمة البدنية
ليستكملوا في سيرهم امر دينهم ... ويستيقنوا في رتبة بعد رتبة
الا ان هذا الفكر فكر يكون في ... طريقتنا ميزان علم الحقيقة
والا لكان الفكر محض تخيل ... لدى ظلمات الوهم بل محض شبهة
على انه ميزانهم ليس صادقا ... وليس صحيحا في سبيل السلامة
ومنطقهم في منهج الحق باطل ... وفيه اشتباهات بغير روية
انبئكم اغلاطهم في مباحث ... التصور في تبيانها باشارة
ولكن تصديقاته مستفادة ... بان في شعور الناس عند الكلية
فليست بمحتاج اليها لانها ... لدى كلهم معلومة بالبداهة

فدع

فدع عنك في نهج الهداية منطقا ... لقد وضعوا الا في سبيل الغواية
الا ان نطق الانبياء بمنطق ... هو الحق عند الله رب البرية
تعالوا الى انوار منطقهم لكي ... بيان العلوم الحكمة الاحمدية
والى هدى استنبطته ووضعته ... لمن يتقي وسواس اهل الضلالة
ابين تبيانا مبينا لمنطقي ... كمنطق علم الحكمة الفلسفية

وتبيان منهاج المعارف عندنا ... بتحقيق معنى العلم عند الدراية
وهذا لان العالمين تعلموا ... معالمهم بالعلم في الاستفادة
ضرورته في فهم عقل اولى النهى ... اساس علوم الحكمة الاقدسية
الا ان علم الله وجدان ذاته ... تعالى علوم الكائنات بجملة
ووجدانه العلمي لذا كان دائما ... بنور الوجود الحق بالصمدية
وان علوم الخلق فيض بفيضه ... ويقتبس في قلبهم للهداية
فعلم اولي العلم الكرام افاضة ... تعالى بها لكن بقدر المشية
كما ان بالايجاد فيض وجودهم ... كذلك في وجدانهم بالافاضة
وفطرة كل الناس توحيد ذاته ... تعالى بلا ريب بمحض العناية
وادراك معنى علمهم بوجوده ... تعالى بنور الفطرة الوهبية
وليس لخلق الله شك بذاته ... وذلك دين قيم للبرية
فمعنى الوجود الحق مع علمنا به ... يكون بديهيا لدى كل فطرة
ولكن بوجه ما وبالكنه فهمه ... يكون محالا بالعقول الزكية
فما فطرة التوحيد عند اولى النهى ... فلا ريب فيها عند كل الخليقة
ولم ادر مفهوما يعرف نفسه ... لدى العقل اجلى منهما في الدراية
معناهما عقلا معرف نفسه ... لدى كل ذي علم وفي كل نشاة

ولیس له التعریف مفتقر الکما   توهم بالاشکال اهل الفضیلة
هنالك لیس العلم فی العقل صورة   تصورها الانسان عند الرویة
بل العلم علم واحد هو ذاته   لدی ذلك الانسان غیب الهویة
حقیقته لا جهل فیها لانها   بوحدته کل العلوم الجلیلة
وقد حدثت عقلا افاضات نوره   لمن صار ذا قلب بعین البصیرة
وان اولی العلم الکرام بعقلهم   احاطوا بشیء من جهات المشیئة
فذا حجبوا عما سواه بجهلهم   وکیف یحیط العقل اصل الحقیقة
فکثرتها للجهل والاحتجاب عن   حقیقتها الکلیة الواحدیة
ککثرة نور الشمس عند احتجابها   بظلمة استار الظلال الکثیرة
وذلك معنی من العلم نقطة   وکثرتها الجهال عند الروایة
فکان طریق الفکر رفع الحجاب عن   افاضاته العقلیة الاقدسیة
علی قدر تدقیق الحجاب برفعه   یحیط بعلم الله حسب المشیئة
فقدر تحقیق لتفکراته   بمعنی خروج القلب عن کل ظلمة
الی نور معنی عقله متنورا   بانوار روح القدس عند الافاضة
ولکن فکر الفلسفیین دخوله   الی ظلمات الوهم فی کل شبهة
یزید بانواع الخیالات ظلمة   علی ظلمة فی النشأة العنصریة
لان علم الله نور وانه   یکون مفاضا فی القلوب السلیمة
افاضاته فی العالمین تکثرت   بجلی قلوب العالمین الحدیثة
وقد کان ذات العلم بالذات واحدا   بوحدته الذاتیة الازلیة
فللعلم اقسام بحیث شؤونه   وانواره فی رتبة بعد رتبة
فاما بکنه الشیء او وجه الذی   به صار معلوما لدی کل خطة

ولما

واما بسیط نوره او مرکب   بادراك ادراك القلوب العلیة
واما حضوری بمحض الظهور او   یکون حصولیا کاضمارتیة
فیختص علم الکنه بالله وحده   لدی علم ذلك الانسان عن غیر شرکة
وقد کان علم الله جل ثنائه   بسیطا حضوریا بکنه الحقیقة
ولیس لعلم الله معلنة بها   یکون له الادراك کل البریة
وعلم اولی العلم الحصولی واقع   بمعلنة مشهودة فی الدرایة
لهم معلنات فی توجه قلبهم   اذا استدرکوا معلومهم بالارادة
لقد بلغوا علم الیقین وادرکوا   بمعلنة عقلیة فی الهدایة
وقد شاهدوا عین الیقین علومها   بمعلنة کشفیة نوریة
وفازوا الی حق الیقین وادرکوا   بمعلنة قدسیة اقدسیة
وقد کان اطوار القلوب مدارکا   لادراك کل المعلنات الجلیلة
مراتب تلك المعلنات کثیرة   بادراك اطوار القلوب السلیمة
هنالك لیس العلم معنی بصورة   ولیس بتصدیق باصل الحقیقة
حقیقة علم الله لیس تصورا   ولیس بتصدیق کذا فی الخلیقة
لان اولی العلم الکرام علومهم   افاضات علم الله حسب المشیئة
ولکن بعض المعلنات تصور   لدی صدقهم فی ذهنهم ذات صورة
وان اجل المعلنات الذی به   غنایاتهم ما فوقها للهدایة
وفی الذهن تصدیقا تمم حکمه   کسائر اعمال القلوب المزیة
تعلق معنی العلم فی ذهنهم به   کسائرها فی کل شان وحالة
فلیس لنا التصدیق علما وانما   یکون من الاعمال عند الروایة
ولیس لعلم الصدق والکذب فی الخبر   کما بینوا فی الحکمة الفلسفیة

كما ان معنى الصدق والكذب عندنا ... لدى النسبة الحكمية الخبرية
كذلك كل المعلمات بعقلنا ... مطابقة لم لا لاصل الحقيقة
ومعلمة الاشياء برهان عقلنا ... اذا طابقت مصداقها في الدراية
والا لدى الادراك كاذبة ولا ... تطابق عقلا بحكم الضرورة
فكان احتمال الصدق والكذب عندنا ... لدى درك كل المعلمات المرادة
وفي طي اطوار القلوب سيجتلى ... حقائقها في رتبة بعد رتبة
وفي كل طور مدرك كان يختصص ... بحوله تحقيقها بالبداهة
وعن مدرك الطور الذي هو فوقه ... لقد كان محجوبا بحكم الضرورة
فليس له انكار اطوار فوقه ... وكيف ولم يحصل له في الطريقة
ولا ينبغي ادراكه مدركاتها ... بغير دليل ثابت في الشريعة
لقد غلط القوم الذين تفلسفوا ... لدى حصرهم مفهوم كل حقيقة
بكلية الملحوظ عند عقولهم ... وجزئية الممتاز عند الاشارة
الا ان هذين الملحوظين انما ... يكونان عند الوحدة العددية
تعالى الوجود الحق بالذات عنهما ... تنزه عن اوصاف كل الخليقة
فسبحانه عما به يصفونه ... تقدس عن تشبيه كل الخليقة
ووحدته ذاتية ازلية ... حقيقية من غير قيد بنسبة
ووحدتها جعلية حدثت به ... مجازية مجعولة بالهوية
اقول بفضل الله من قول سيد ... امام الهداة المرتضى بالولاية
اذا لوحظ المفهوم من حيث انه ... يطابق للمصداق في كل نسبة
فان كان في ادراكه متمنعا ... عن الثان بل عن فهم بالاشارة
اليه ولو وهما فوحدة ذاته ... حقيقية ذاتية بالضرورة

وذلك

وذلك في التحقيق بالذات واحد ... ووحدته ذاتية بالحقيقة
وان لا فلا اي ليس بالذات واحدا ... وتوحيده بالوحدة العددية
بعد مع الثاني بعد بعد كما ... يشار بادراك العقول الردية
فمفهوم ما قد كان بالذات واحدا ... هو الاحد المعروف بالصمدية
وذلك مفهوم الوجود وانما ... حقيقته موجودة بالبديهة
كذلك مفهومات كل صفاته ... واسمائه الحسنى لاهل الهداية
لها الوحدة العليا التي ليس مثلها ... وجودا وموجودا بمعنى الحقيقة
لان الوجود الحق بالذات لم يجز ... هو الاحد المعروف بالصمدية
وليس بجزئي بنعت تشخص ... يشار باوهام العقول الضعيفة
ولا هو كلي لتعرض صدقه ... على كثرات الوحدة العددية
فليس سوى المعدوم بالذات في الازل ... ثنائية في فهم العقول القوية
فليس له ثان يشار وانه ... وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وليس وجود قائم الذات غيره ... تعالى كما في الحكمة العلوية
ومفهوم شيء ليس بالذات واحدا ... ووحدته مجعولة بالمشية
فلا يمنع الادراك عن ان يكون في ... تعقله ثان بحكم البداهة
وذلك معنى الواحد العددي في ... تعقله المشهور عند الخليقة
فجاز له ثان يشار اليهما ... لدى العقل محدودين حسب الاشارة
اليه ولو عقلا ووهما بحكم من ... يميزه من حزبنا اهل البصيرة
تقسيم هذا الواحد العددي في ... مدارك اهل الفكرة النظرية
بمفهوم جزئي تشخص ذاته ... ومفهوم كلي بعقل البرية
وتوحيد ما قد كان بالذات واحدا ... تقدس عقلا عنهما بالضرورة

وليس له ثان يشار اليهما ... بادراك اصحاب العقول الضعيفة
وبالذات معدوم وبالذات ثابت ... وليس بموجود قائم بالهوية
لدى ذاك الا ذاك الا الحقيقه ... التي عرفت بالحضرة الصمدية
وليس بمحدود بنعت تخصص ... بلا حظر اصل العقول القوية
ولو كان محدودا لكان مركبا ... وخصصا عقلا بحكم الضرورة
فليس بجزئي تخصص ذاته ... ولا هو كلي معقول بكثرة
وانهما في العقل منقسمان في ... اشاراتنا العقلية المعنوية
فسبحانه عن وحدة عددية ... يشار اليها بالعقول السخيفة
ومن هاهنا صدق الالفاظ عندنا ... بغير اصطلاح الحكمة الفلسفية
لان بيان الاشتراك بين عندهم ... منوط بمعنى الوحدة العددية
ولما يتموا عتبقه بفهومهم ... من الوحدة الذاتية الازلية
ليصطلحوا لصدق الالفاظ هذه ... بغير اصطلاح شايع في الدارسة
ومعنى المجاز والحقيقة شايع ... لدى عرفنا والله عند العبارة
واطلاقهم اسمائه جل شأنه ... على ذاته سبحانه بالحقيقة
ولكن على مخلوقه بالمجاز لا ... بنهج اصطلاح شاع في المولوية
ولكن على نهج ستعرفه وهم ... ناسوا الى انوار علم الائمة
وسوف ترى تحقيقه في مقامنا ... بحجتنا البيضاء عند الادلة
الا ان كلي الحقائق عندنا ... يكون هو الموجود بالاولية
واذ ليس تقييد الشيء لاعتباره ... وتخصيصه في رتبة دون رتبة
مطلقه قد كان اعلى تحققا ... واقوى وجودا عند اهل البصيرة
وذاك لان الاصل كان محققا ... على فرعه بالذات من غير مرية

ولو لم يكن

ولو لم يكن كلية متحققا ... لما كان جزئياته في الخليقة
فكان هو الموجود بالاولية ... فاما الجزئيات الثانوية
وليس بموصوف وان تشابه ... اليها بنعت الوحدة العددية
وليس اختلاف الناس الا لجهلهم ... بمعرفة الكلي عند البصيرة
لقد كان كلي الحقائق عندنا ... حقيقتها من اصلها الاولية
وارباب انواع لكل حقيقة ... مجردة عن كل قيد وعلقة
وكانت عقولا في مراتب جلة ... حقائق روحانية ملكية
هي الاصل من حيث الوجود محققا ... من الملكوت في لسان الشريعة
ملائكة كلية فاعلية ... فاما الجزئيات القابلية
وثابتة في علمه جل شانه ... وكانت بوجه اشرف في البساطة
ولذا كان جزئياتها ومثالها ... واصنامها موجودة كالاظلة
وليست هي المفهوم في العقل صادق ... على فرده بالحمل عند الاضافة
فمفهومها العقلي عند عقولنا ... لوجدانها كلية بالحقيقة
ومفهومها الذهني عند خيالنا ... لوجدان جزئياتها الخارجية
فليس مفهوماتها بقيودها ... لوجدان جزئياتها بالرتبة
تجرد مفهوماتها عن قيودها ... لوجدان كلياتها الاولية
وكان قيود الشيء امرا منوعا ... لدى كونها كلية في الدراية
بميزه نوعا فنوعا تنزلا ... على درجات رتبة بعد رتبة
ولكنها كانت مخصصة له ... لدى كونها جزئية بالحقيقة
ولذا كان ذاك الشيء جنسا وفصلا ... لانواعه لكن بنعت البساطة
وقد كانت الاعراض عند ائمة ... فصولا لمعروضاتها الاولية

ولكنها اجناس انواعها التى — احاطت بها فى رتبه تعقلية
وكانت قيود الجنس خارج ذاتها — اضافتها بالجنس من غير شبهة
وجزءا وفصلا داخلا ومحصلا — لانواعه عند العقول الزكية
وكانت قيود النوع خارج ذاتها — اضافتها بالنوع عند البصيرة
ولكنها جزء لاشخاصها لدى — اضافتها بالشخص فى كل نشاة
وان قيود النوع ليست لوازما — لاجناسها الكلية الاولية
كذاك قيود الشخص ليست لوازما — لانواعها الكلية الثانوية
ولكن كان القيود لوازما — لاجناسها الكلية الاولية
فكان اذا كل اللوازم بيننا — يعرفن ملزوماتها بالضرورة
لماهية الكل كانت لوازما — تلازمها بالذات من غير علة
وقد ظهرت آثارها فى عقولنا — بمرآة جزئياتها كالاظلة
وليس لدينا الفرق بين وجودها — لدى العقل او فى الرتبة الخارجية
فان وجدت فى العقل بشرح حقيقة — اضافت ويلقى حرجها بالضرورة
كما تتجلى فى كشفنا بان انفس — لمن كان ذا قلب منور البصيرة
واما خيال الشئ فى الذهن لم يكن — باعتبر بل كان ظل الاظلة
وكان مثالا ناقصا متخيلا — وما كان شيا كاملا فى الحقيقة
ومعلمة ليست تطابق ملما — هو الواقع المقصود عند الادلة
وليس لزوم الشئ الشبى عندنا — منوطا على ادراكه بالصحابة
ولو صلت بالتمييز بين لوازم — وبين صحابات لكل حقيقة
هناك مناه للضلال كما هنا — مزلة اقدام العقول الرزينة
كما ان للميزان معنى ممثلا — على صور كلية بالاضافة

والوهم

وانواعه امثاله وظلاله — على هيئة شئ وشكل وصورة
وكلها ما كان فى الحل صادقا — عليها بلا قيد اعتبار ونسبة
ولكنها الاوهام تثبت تارة — لوازم جزئياتها للحقيقة
ومنشاه ادراكه بصحابة — اللوازم فى الجزئيات واقترنة
ويزعم معناه الحقيقى تارة — مجاز الذى فقدان تلك القرينة
وامثال هذا الاشتباه كثيرة — وشايعة فى الحكمة الفلسفية
وهذا كما ان الشهود حقيقة — تقدس عن وضع واين وجهة
وكانت قيودات لمشاهد منشا — لتقييده فيها بغير بصيرة
انك ترائى ان تلك لوازم — له فيضل العقل فى غير شبهة
فيزعم فى معنى الشهود لذاته — تعالى مجازا لا بمعنى الحقيقة
اذا غبت انبه الشئ بهدان — اجيب سوالا عن بسيط الهلية
يجاب ذا عن ما الحقيقة التى — تكون سوالا عن شئون الحقيقة
بما شيا ان كان غير مركب — وكان بسيط الذات بالاحدية
وما هية ان كان شيئا مركبا — مثارا منبعا الوحدة العددية
وقد كان تعريف الحقائق راجعا — بتفصيل كلياتها فى العبارة
لتعرف كلياتها بلوازم — تميزها بالنوع فى كل رتبة
وعينا نجز بياتها بلوازم — تميزها بالشخص عند البصيرة

[illegible]

وهذا اساس للبراهين مجملا — نبيح لناسى واتباعى اعتنى
لقد كان عرفان الحقائق كنهها — لديها محالا عند بسط الادلة
لانا وجدنا علمنا بذوى السبب — محالا بلا اسبابها الاولية

ومن جملة الاسباب فاعلها الذى ... هو السبب المبدى لخلق البرية
وعرفانه بالوجه كان ضرورة ... ولكنه بالكنه محض استحالة
وكيف ومصباح التفكر ينطفى ... اذا هم في ادراك تلك الحقيقة
فعرفان كل العالمين بكنهها ... محال محال بالعقول الزكية
ومعرفة الاشياء بالكنه ينجلى ... تصاريف فهم القوة البشرية
ولكنه بالوجه عرفان بعضها ... يكون ضروريا في سبيل الشفاعة
فليس سبيل في بيان حقيقة ... لدى الفكر الا وجهها بالضرورة
وليس علينا الخوض في كل مطلب ... كما هو دأب الزمرة الفلسفية
ولكنني ابديت بعض مسائل ... لذا اختلفوا فيها بغير البصيرة
ولكن لدى عرفانه جل شانه ... ضرورا انهج الحق عند الهداية
فما كان موقوفا عليه رجوعنا ... الى الله حقا في سلوك الطريقة
ولا بد في طى الصراط انكشافه ... فبينته بالحكمة العلوية
ومن فاز بالرجعى الى الله توبته ... علوما لدنيا بلا شوب فكرة
هنالك يستغنى بعلم الوراثة ... عن الخوض في ابحاث علم الدراية
فحسبك ما يهديك الى الحق علمه ... وليس علينا الخوض في كل لجة
وان طريق الفكر قد كان موصلا ... بعلم اليقين لا بكشف الحقيقة
ولكن طريق الموقنين بفكرهم ... هنا منهجان في بيان الادلة
واوثق ايقانا واعظم مدركا ... براهين لم بالعقول القوية
فاذ قد عرفنا الله بالوجه علمنا ... اضافته في النشأة الاولية
فكيفية الابداء كانت دلائلا ... لنعرف معنى النشأة الاخروية
فنعلم كل الكائنات بوجهها ... ونعرف في الرجعى سبيل الاعادة

فعرفانه

فعرفانه سبحانه بصفاته ... لقد كان عرفانا لكل البرية
لان صفات الله منشأ فعله ... واثاره في نشأة بعد نشأة
وحمل صفات الذات حمل مواطاة ... وسبحانه عن وصفه بالزيادة
وحمل صفات الفعل بالاشتقاق ... حقيقتها كانت حدوث الاضافة
وقد كان معنى حمل اثار فعله ... بتوسط ذو ربط وحمل ونسبة
اذن كان محمولات برهان لمنا ... لوازم موضوعاته في القضية
وكانت شئونات لها ووجوهها ... ومحمولها في رتبة بعد رتبة
وسلسلة المجهول كانت لوازما ... لجاعلها علما بحكم الضرورة
وقد كان ادراك اللوازم لازما ... لادراك ملزوماتها الاولية
فلم يكف للظمآن برهان انه ... ولا يرتوى عند السراب بقيعة
ومن عرف الموضوع حق بيانه ... يكون غنيا عن سؤال اللمية
فعرفانه سبحانه بصفاته ... معرف محمولاته في الدراية
وادراكنا موضوع كل قضية ... ينهج الهدى برهان تلك القضية
لذلك بينت الحقائق بعضها ... على نهج الترتيب بالاولية
لنقلب التعريف عند بياننا ... ببرهاننا اللمى من غير كلفة
هنالك قد صار المعرف حجة ... ولم نفتقر فيها الى ثان حجة
وهذا الطريق الحق في العلم قيم ... ومطلع اشراقات شمس الهداية
وما كان نحلها لشرح مطالع ... وناسخ قانوناته المنطقية
وان لم اصرح في بيان ادلتى ... على نهج في الحكمة الفلسفية
ولكن بنيانى لكل حقيقة ... على نهج الترتيب بين الادلة
وترتيب تعريفات كل حقيقة ... براهين لم في العقول الزكية

فما احسن التبيان ان كان وعينا   بلا غفلة عن ذكرنا في المحبة
واحسن من هذا القول عقول من رأته   فشاهد عند السمع نور الهداية
وهذا لان العلم في اصل ذاتهم   لقد كان مطبوعا بغير تعنت
وان لم يكن مطبوعه متحققا   فلا ينفع المسموع عند الدراية
فمن لم يذق من كاس برهان ملهما   معينا منعشا فانما للبصيرة
فليس بتطهير اجاج محبته   ولم يرله وكر بتلك الخطيرة
ولم يكن استعمال قانون منطق   نجاة له الا بنور العناية
فما كان برهان بنفعه كلي   يكون له استعداد نور الولاية
فرابت تصديق المطالب عندنا   صفاء وصدق في القلوب السليمة
كذلك سبيل العارفين لهند ذا   نعلم اليقين في سلوك الطريقة
وقد كان في عين اليقين سبيلهم   سلوك الصراط المستقيم بغربة
سلوك سبيل الحب بالفقر والفنا   كما قد اشرنا في صراط السعادة
فمن يقال الى الحق اليقين كالهم   باسفار صبح الكشف عن غير كلفة
الا ان فهمهم المقصد الاعظم الذي   حقيقة التوحيد بالازلية
ومعرفته الاعلى بنور ولاية   الهية قدسية علوية
محال لذي من يتبعه بمنطق   قوانينه بالفكرة الفلسفية
ولن يفهموا من منطق القوم حجة   سوى الوحدة المحدودة العددية
ومن ثم قد ازهقت باطلهم لكي   بزوغ شموس المنطق النبوية
الا يا ايها الظمان في طلب الهدى   تعال الى ماء الحيوة العزيزة
تعالوا لكي تستبصروا في صبا لكم   الهية تعطى بنور الولاية
وتحقق عرفانا الوجود بقصده   لديها على عرفان كل حقيقة

ومن كان

ومن كان فيه جاهلا كان جاهلا   بكل اصول كان في كل حكمة
وقد اكثروا فيه الخلاف وقد هووا   عقول اولي الالباب في تيه شبهة
لقد افسدت ياجوج اوهامهم وقد   اضلوا كثيرا عن صراط الهداية
فاجعل سدا لا يطيقون نقبه   ولن يظهروا يوما عليه بحجة
ابين تحقيق الوجود بذاته   بما هو هو من غير قيد ونسبة
وعبر في القرآن عن ذكر واجب   الوجود بلفظ الحق عن غير مرية

قال الله سبحانه ذلك بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل
وقال سبحانه سنريهم اياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق
وفي القاموس الحق من اسمائه تعالى او من صفاته وضد الباطل والواجب الموجود الثابت

وقد كان معنى الحق شيئا يقومه   وجود حقيقي بلا باطلية
لقد كان ما قد كان بالذات كائنا   وجودا وموجودا باصل الهوية
واطلاقنا لفظ الوجود لذي ركنا   وجدانا اياه في كل جهة

قال امير المؤمنين عم في خطبة الوسيلة الحمد لله الذي منع الاوهام ان تنال الا وجوده وحجب العقول ان تخيل ذاته لامتناعها من الشبه والتشاكل
وقال عليه السلام دليله اياته ووجوده اثباته

وعنوان هذا الوجه قد كان قربا   الى الذات من كل الصفات الجميلة
ولا انه هو الوجود اضافة   وعنوان وجه في عقول الخليقة
وقد عجز الادراك عن فهم كنهه   فكيف بذات الحضرة الاحدية
وانكان عن كل الاضافات مجرد   فان قيل كيف العلم بالازلية
وهل جاز اطلاق الوجود عليه قل   نعم قد وجدنا لفظه في الرواية
كما عن مولينا علي بقوله   عليه سلام الله في كل نشأة

قال سيد العارفين في خطبة الوسيلة ان قيل كان فعلى تأويل ازلية الوجود
وان قيل لم يزل فعلى تأويل نفي العدم وقال ع دليله آياته ووجوده
اثباته ومعرفته توحيده وتوحيده تمييزه من خلقه الى آخر الاحتجاج ٢

ومقصوده ما كان بالذات كلما — يكون حقيقي بلا عدمية
وذلك مصداق الوجود اصيله — الحقيقي لا المفهوم من مصدرية
لذا كان ما قد كان بالذات كلما — وجودا حقيقيا بحكم البداهة
وقد كان حقا لا يزال ولم يزل — وجودا غني الذات في السرمدية
واثباته قد كان تحصيل حاصل — وليس له من منكر في البرية
بغير الذين استجهلوا وتحيروا — لاثباته بالفكرة الفلسفية
ادل دليل كان برهان ذاته — على ذاته في كل عقل وفطرة

قال الله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وقال امير المؤمنين ع في دعاء الصباح
يا من دل على ذاته بذاته وتنزه عن مجانسة مخلوقاته وفي خطبة له عليه السلام
صنع الله يستدل عليه وبالعقول يعتقد معرفته وبالفكر يثبت حجته
جعل الخلق دليلا يكشف به عن ربوبيته الاحتجاج ١٩١ وفي ٤٢ من خطبة
الذي بطن من خفيات الامور فظهر في العقول بما يرى في خلقه من علامات
التدبير الى ان قال فلا وقع لغلطة وفي ٣٢ من كلامه ع بتشعيره المشاعر عرف
ان لا مشعر له في حديث ذعلب والبيان الى آخره

ومن بعدها الآيات في الانفس التي — نشاهدها بالقوة المكتسبة
ومن بعده آيات آفاقنا كما — نشاهدها في كل لمح ونظرة
هنالك اعلام الوجود ادلة — لذات الوجود الحق في الازلية

كما قد

كما قد نص مولانا علي وعترته — يكون لنا البرهان من كل حجة
قال عليه السلام لم يطلع العقول على تحديد صفته ولم يحجبها عن واجب معرفته
فهو الذي يشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود

فآياته اعلام نور وجوده — لدى لم يزل الازال قبل المشية
وبين من آياته في الكتاب ما — به نكتفي عند اختراع الادلة
براهينه للعارفين ادلة — الهية في الحكمة الاقدسية
ونذكر منها ما يدل بذاته — على ذاته من غير توسط كثرة
وجوب الوجود الحق برهان ذاته — ويعبر عن معناه بالصمدية

وفي ٢٥ تفسيره و٣٩ منه من القسم الجعفري في الكافي قلت لابي جعفر الثاني
جعلت فداك ما الصمد الى آخر الحديثين وبيانهما

وان الوجود الحق بالذات واجب — الوجود غني الذات عند البصيرة

كما قال امير المؤمنين ع كائن لا عن حدث موجود لا عن عدم الخ

هو الكائن الحق الذي ليس عن عدم — ولا عن حدوث بل بذات الهوية
هو الحق اي بالذات قد كان واجبا — لدى لم يزل الازال قبل الخليقة
وكان وجودا لا يزال ولم يزل — غنيا بادراك العقول الرزينة
وكان هو البرهان في نور عقلنا — على ذاته بالذات لا بالوساطة
وما كان من بين الحقائق غيره — احق واغنى في وقوع الحقيقة
على انه كان امتناع انتفائه — وجوبا غني الذات بالازلية
ولا ينبغي في عقلنا يتوهم — ولا ينبغي اضوائه بالغيابة
ومن نفيه اثباته كان لازما — بحكم لحاظ العقل في كل لحظة
فواعجبا من فرط معنى وجوبه — فواعجبا من وسعة بالاحاطة

وتجريد ما في الكون عن كل نحوه … محال لدى حكم العقول القويّة
فهل ليس حقا كائنا بالحقيقة … وهل ليس حقا واجبا بالمحوضة
وهل ليس قيوم الحقائق كلها … وهل ليس موجودا بذات قديمة
بلى انه الموجود حقا وذاته … وجود وموجود بذات الهوية
وذلك ما قد كان شيئا بذاته … لدى ازل الآزال عن غير مرية
وقد شاء كل العالمين وانه … هو الشيء ذاتا لا سوى المشيئة
حقيقته شيئية ازلية … حقيقية فافهم صريح الرواية

هذه الرواية في الكافي عن ابي عبد الله ع انه قال للزنديق حين سأله عما
قال هو شيء بخلاف الاشياء ارجع الى اثباته معنى وانه شيء بحقيقة الشيئية
ولا ريب ان كلامه ع شيء بحقيقة الشيئية معناه انه موجود بحقيقة الوجود

فبالذات موجود بعين حقيقة … الوجود كما استنبطته في العبارة
فشيئية الحق الوجود بذاته … حقيقته لا غيره بالضرورة
كما عبر القرآن عن ذكر واجب … الوجود بلفظ الحق عند الهداية
وغير الوجود الحق في كل مشهد … لقد كان محتاجا به بالبداهة
وكان به شيئا غنيا وانه … هو الشيء بالشيئية الواقعية
وما لم يكن بالذات ليس بكائن … ولو لاح شيئا كالسراب بقيعة
هو الممكن المحتاج بالحق قائما … به لا باصل الذات بل بالمشية
سيأتي مزيد البسط عند بياننا … وجود ان كل العالمين الكثيرة
وفي سورة التوحيد عند ذوي النهى … براهيننا عقلا بلا شوب شبهة

في الكافي عن السجاد ع انه سئل عن التوحيد فقال ان الله عز وجل علم انه يكون
في آخر الزمان اقوام متعمقون فانزل الله قل هو الله احد والآيات من سورة الحديد

فمن دام

فمن دام وردا ذلك فقد هلك

وكنها البرهان عقلا لكل من … اجاب دعا النبي بسمع للهداية

روى الشيخ الصدوق عن الصادق ع عن ابيه في قوله تعالى قل هو الله احد
قال قل اي اظهر ما اوحينا اليك ونبأناك به بتأليف الحروف التي قرأناها
عليك ليهتدي بها من ألقى السمع وهو شهيد

ليشهد عقلا نور فطرته التي … مخلقة مطبوعة في الجبلة

الفطرة المطبوعة في الانسان هي علمه البسيط الذي يصير بعد غشاوة
الطبايع والاوهام كما في كلام سيد الحكماء امير المؤمنين عليه السلام
رأيت العلم علمين مطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطبوع

وما لم يجب بالسمع داعي ربه … دعوه لدى اعراضه في الضلالة

في قوله سبحانه يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به وقوله تعالى ومن لم يجب
داعي الله فليس بمعجز وقوله عز وجل ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة
ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا
قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وقوله نسوا الله
فنسيهم وقوله تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم

وبرهان هو يكفيكم ههنا لذي … ثبوت الوجود الحق بالازلية
فما هو تنبيه ان وجوده … هو اثبت المعلوم في كل فطرة
هو الهو عند العقول كناية … عن الغايب الموجود في كل نشأة
فلفظ هو تثبيت ما هو ثابت … تعالى عن الاثبات عند الهداية
وتنبيه العلم المركب بعد ان … لقد كان معلوما لكم بالبساطة
بغير اكتساب بل بانوار فطرة … الهية قدسية موهبة

وذلك ذكر الله جل شانه ... بذكير وعظ الانبياء الاجلة

تمام الحديث السابق من قول الباقر حيث قال من لم يهتدى بها من القى السمع وهو شهيد

معرا سمكون مشار الى غايب الهاء تنبيه على مغائبة والواو اشارة الى الغائب

عن الحواس وذلك لان الكفار نبهوا عن الهتهم حرف اشارة الشاهد المدرك

فقالوا هذه الهتنا المحسوسة المدركة بالابصار فاشر انت يا محمد الى الهك

الذى تدعوا اليه حتى نراه وندركه ولا ناله فيه فانزل الله تبارك وتعالى قل

هو الله احد فالهاء تثبيت للثابت والواو اشارة الى الغايب عن درك الحواس

وانه تعالى عن ذلك بل هو مدرك الابصار ومبدع الحواس وليعرفوه من بعدها انكروه

للذكر واما قد نسيتم لغفلة ... لقد حدثت عند احتجاب الطبيعة

فليثبت قلوب الناس تحاجلك ... دليل سوى تنبيهها للاقامة

ولفظ هو البرهان لكن لسامع ... تلقى والقى السمع للاستفاضة

وصح هو في قل هو الله حسبكم ... دليلا لدى ايقاظ اهل الشقاوة

هو تنبيه معنى ثبوت وجوده ... تعالى بلا ريب بحكم الضرورة

فكان هو البرهان ذاتا لذاته ... بغير افتقار باختراع الادلة

في الادعية المأثورة اللهم انى اسئلك بتوحيدك الذى فطرت عليه العقول

واخذت به المواثيق وقال عليه السلام في دعاء الصباح يا من دل على ذاته بذاته

سأمليك منهاج التفكر انه ... خروج من الظلما نحو الهداية

وسوف ترى ان اختراع الدليل ... يكون سوى منهاج اهل الضلالة

جلا لان ابطال التسلسل ظلمة ... لدى نوره المعروف في كل اية

واثباتهم عقديه بعقولهم ... كما زعموا بالوحدة العددية

ومنشا تصنيفنا اثبات واجب ... الوجود ودلوحي من اهل الفضلة

لكن ثبتوا معنى ضبطهم لدى ... مباحث تدقيقات اهل الفطانة

ولم يثبتوا شيا ولن يثبتوا سوى ... حماقتهم في الفكرة الفلسفية

الا كل شي ما خلا الله باطل ... وليس بحق واجب بالاصالة

وبالحق موجود وبالحق واجب ... ومفتقر نا تاير بالبداهة

ولو لم يكن ما كان حقا بذاته ... لما كان شي كائن بالهوية

اذا فرض الكائنات جميعها ... يكون بمحض الليس والباطلية

وجدت انك الحق الذى كنت كلها ... بانك موجود تلك الحقيقة

ووجدت انك الحق الذى تنتفي به ... عن الخلق طرا ظلمة العدمية

يكون هو البرهان في ان ذاته ... وجود بغني الذات بالصمدية

ويصمد كل الخلائق لها لسبا ... افاضاته من رحمة ذات وسعة

الا انهم في مرية من لقائه ... الا انه الحق المحيط برحمة

اولم يكف برهانا لربك انه ... شهيد على الاشياء في كل لحظة

فاظهر اشياء ظهورا بوجهه ... واخفى بكنه الذات والباطنية

واد ذكر بالوجه كان بديهة ... ولكنه بالكنه محض استحالة

قال سيد الشهداء ابو عبد الله الحسين في دعاء عشية عرفة الهى ترددى

في الاثار يوجب بعد المزار فاجمعنى عليك بخدمة توصلنى اليك كيف يستدل

عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك

حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل علي عليك

ومتى بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك

عليها رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا الهى امرت بالرجوع

الى الاثار فارجعنى اليك بكسوة الانوار وهداية الاستبصار حتى ارجع اليك

منها كما دخلت ابك منها مصون السر عن النظر اليها ومرفوع الهمة عن الاعتماد
عليها انك على كل شيء قدير وقال عليه السلام في آخر هذا الدعاء انت الذي تعرفت
لكل شيء فما جهلك شيء وانت الذي تعرفت الي في كل شيء فرأيتك ظاهرا
في كل شيء وانت الظاهر لكل شيء يا من استوى برحمانيته الخ هذا دعائه
من امثال هذه الكلمات وقال تعالى وكاين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون

فكان ظهور الحق في كل آية   لنا فطرة التوحيد في كل نشأة
وان غيبنا الحس فيض وجوده   تعالى لدى نور الهدى والحجة
ولم يكن الحق الوجود دليله   لقد كان معذورا لذي العناد
ولكن افاضات الوجود بذاته   لنا فطرة التوحيد او لنظرة
وفي فطرة التوحيد كانت كفاية   لحزب اولي الالباب اهل البصيرة
سأذكر في معنى الست بربكم   لكم فطرة التوحيد من غير شبهة
ومن لم يكن في الكائنات دليله   ظهور الوجود في كل آية
فاعرض عن آيات تدل بشانه   ولم يقتبس انوار شمس الهداية
واعجب آياته بجلاله   يكون مريضا مبتلى بالحماقة
لقد بزغت شمس الحقيقة في الضحى   وما بقيت من ظلمة ذات شبهة
وقد اوقد الخفاش مصباح فكره   يجهد في اثبات تلك الحقيقة
لقد ضل في سبل التسلسل عقلهم   ودار وا لفرط الجهل حول الضلالة
وبعد التياع والتي اثبتوا له   وجودا بنعت الوحدة العددية
وظنوا اله ماهية وتشخصا   يشار اليها بالعقول الضعيفة
لقد اثبتوا مجهولا ذاك وهم   ولم يثبتوا شيئا بغير العبارة
ولكن تعالى حسب جاعلنا وقد   تقدس عن ادراك العقول الرزينة

فوا عجبا

فوا عجبا عند الجهالات حكمه   وقد نحروا بالحكمة الفلسفية
ولم يشهدوا انوار باب مدينة   هي الحكمة العليا لاهل الولاية
فما اتبعوا اعقابه من علومه   عليه سلام الله في كل نشأة
واعجب من ذا انهم في خطابهم   كرام اولي الالباب اهل الولاية
دعوا زخرف الاقوال للناس تقتبس   من الحكمة القدسية العلوية
ايا من تسمى بالحكيم ولم يذق   حقيقة عرفان وعلم وحكمة
ان الله شانك فاطر الخلق كله   وجاعله الاعلى بنور الولاية
تحتاج في اثباته ما دلة   خيالية وهمية فلسفية
فتلقى بعض الناس في الشبهات كي   وساوس تشكيكات الزخرفية
ان الله شانك يا حكيم وانه   وجود بديهي مبينة سرمدية
كما معنى قوله عليه السلام في خطبة الوسيلة اذ قيل كان فعلى تأويل
ازلية الوجود وان قيل لم يزل فعلى تأويل نفي العدم الحدث
ان الله شانك يا غبي ولم يزل   تشاهد انوار الصفات الحميدة
ان الله شانك يا بصير ولم يزل   اراك على الاكوان نور الهداية
لتعلم معنى كنت كنزا وسره   فتعرفه في كل شان ووجهة
فمن لم يكن للعقل شاهد ما بنا   باوصافه في الصورة المانوية
فقيل لله ولم يك معرضا   ويشهد نور الحق في كل آية
يشاهد في الآفاق آثار صنعه   فيعرفه في كل معنى وصورة
وفي نفسه من بعد عرفان نفسه   بنور صفات الله حين تجلت
فقيل لله ولبس بمعرض   ويشهد نور الحق في كل آية

جميع اضافات الصفات دليلها — وبرهانها عقلا بحكم الضرورة
فلبينة الاعيان من حيث ذاتها — دليل وجود واجب بالهوية
وامكان كل الها لمين بذاتها — دليل وجوب الحق من غير شبهة
وكان احتياج الكل برهان انه — يكون غنى الذات بالصمدية
وكان حدوث الخلق برهان انه — يكون قديم الذات في الازلية

قال امير المومنين عليه السلام الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبمحدث خلقه على ازليته وباشتباههم على ان لا شبه له لا تستلمه المشاعر ولا تحجبه السواتر لافتراق الصانع والمصنوع والحاد والمحدود والرب والمربوب الاحد لا بتاويل عدد الجزء وكما قال عم ومن اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده وفي صحيفة سيد الساجدين عليه السلام بالهي لك وحدانية العدد

وكثرة كل الخلق برهان وحدة — احاطت بها لا وحدة عددية
كما سيجيء ان وحدة ذاته — حقيقية من غير وهم الاشارة
وقد كان جهل الخلق برهان علمه — وقد كان عجز الكل برهان قدرة
وقد كان ذل الخلق برهان عزه — وقد كان ضعف الكل برهان قوة
وكان فناء الخلق برهان انه — هو الباقي بعد الخلق بالسرمدية
وبرهاننا الاني قد كان راجعا — الى اللم ان فتشت كنه الادلة
فلبينة الامكان برهاننا الذي — لحاظ الوجود الحق بالصمدية
وكان الوجود الحق في حد ذاته — اشد ظهورا واصدنا في الدلالة
فكان ظهور الحق في حد ذاته — بنور الوجود الحق في كل اية
وحكم كمالات الوجود كحكمة — بمعنى اختفاء الكنه والاظهرية
كما انه قد كان فيض وجودنا — دليل وجود كائن بالهوية

فقد بينا

فقد بينا ايضا دليل لقدرة — كماليته من حيث اصل الحقيقة
لان الوجود الحق لوكان جيا — لما وقعت في الكون انوار قدرة
وكان علوم الخلق برهان علمه — تعالى باصل الذات لا بالاستفاضة
فلو لم يكن بالذات انوار علمه — لما كان علم في العقول العلمية
وقس هكذا كل الصفات وحيها — بنبع ذات الحضرة الازلية
فكل كمالات الوجود حقيقة — وجودية من غير شوب نقيصة
لان الوجود الحق في حد ذاته — كمال ومقدس عن العدمية
والا لما كان الوجوب بذاته — بلا علم في ذاته الاقدسية
فكل كمالات الوجود بذاته — بما هي هي عين له بالضرورة
فكانت صفات الذات عين الذات — تقدس عن وصف النعوت الكثيرة
ومعناه ان الذات قد كان قائما — مقام صفات الذات من غير نسبة
فلبرانا معنى مصحح صدقها — سوى ذاته القدوس عن شوب كثرة
وقد كان ذات الله مصدق كلها — بما هو هو من غير ربط الاضافة
ولكنها ليست بعين لذاته — بزعم اعتبار العقل لا في الحقيقة
واما صفات الفعل حادثة كما — تشاهد في مفهوم معنى الارادة
ولكنه قد كان منشا فعله — صدور صفات الذات عند البصيرة
فكان له معنى شئون الصفات مع — تقدسه عن كل قيد وعلقة
وكان الوجود الحق منشا صدقها — بما هو هو لا باعتبار المعية
وما هو الا هو لدى حد ذاته — وسبحانه عن وصفه بالزيادة
فتوحيد ذات الله قد كان كاملا — بنفي الصفات عنه عند الشهادة

قال باب مدينة العلم عليه السلام اول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به وكمال

الصديق بين توحيده وكمال توحيده الاخلاص له وكمال الاخلاص له نفي
الصفات عنه فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن
ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ومن اشار اليه فقد حده ومن حده
فقد عده وكما قال ع كمال توحيده نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة انها
غير الموصوف وشهادة الموصوف انه غير الصفة وشهادتهما جميعا
بالتثنية الممتنع منها الازل فمن وصف الله سبحانه فقد حده ومن حده
فقد عده ومن عده فقد ابطل ازله وفي حديث اخر لشهادة كل صفة
وموصوف بالاقتران وشهادة الاقتران بالحدوث وشهادة الحدوث
بالامتناع من الازل وفي حديث اخر عن ع لم يزل عالما عليما وقادرا
وحيا مجوه وقديما قادما وسميعا لسمع وبصيرا بصيرا وانه يرى فقد اتخذ
مع الله الها اخر وانه ليس من الله لا تثنيا على شي الخ

وحكم صفات الله حكم وجوده … مقدسة عن ذلك كل البرية
منزهة عن حد اين وجانب … ووضع وكيفا وزمان وجهة
لان جميع الاعتبارات لم يكن … لوازم معناها اذا ما تجلت
فاطلاقها كانت بغير تجوز … ومصداقها كان نفي الحقيقة
وقد كنت معذورا اذا ما تخلته … وانت مكاني اسير الطبيعة
فليس له سبحانه الله لذى … مشاهدة سمعية بصرية
تعالى عن التشبيه ليس كمثله … تعالى عن التعطيل والعدمية
فسبحانه وهو السميع البصير مع … تقدسه عن نقص كل الخليقة
لان الوجود الحق من حيث ذاته … بما هو هو كل الصفات الحميدة
وصار في الآزال حكما ثابتة … وجمع جميع الكمالات الكثيرة

[illegible]

وتبيان جعل الله جل ثنائه … خلائق كل الكائنات العظيمة
بجعل بسيط كان ذلك امره … وايجاده من غير هم وروية
وتبيان فيوميه ازليته … وتفسير معنى قربه والمعية
لقد غلط القوم الذين تفلسفوا … ولم يعرفوا الابداع بالدراية
وابداع معنى مشتبه وقد … تعبير عن معناها بالارادة
وذاك وجود الممكنات جميعها … وليس بمفهوماتها المصدرية
كما زعموا لم يدركوا فيض جوده … يفاض من الرحمن في كل لحظة
وتلك وجود حادث متحقق … وجوده منه ذات وسعة
بها كون كل العالمين وانه … بها مستضيئ بذ كالدو نظرة
وجوداتها للفلسفي تشابهت … كما زعموا لا بالعقول الرزينة
ولبيث كما قالوا عرض ذاتها … ولبيث بمعقولاتنا الثانوية
لقد ضل بالاوهام نور عقولهم … ملمع من زخرف الاقوال عند المحجة
وذاك لان النور اول فعله … تعالى كما في الحكمة الصوتية
هو الله نور السموات كلها … وللارض اي هاد كما في الرواية
الا انما الابداع شي يحدث … وبالحق حق لا باصل الحقيقة
وابداع حق به صار حادثا … فقام بحق كان بالازلية
قيام صدور لا عروض وانه … افاضته اي فيض نور المشية
وما لم يكن في الكون بالذات لم يكن … وجودا حقيقيا بنور البصيرة
وليس بحق قام بالذات انما … تحققه بالحق لا في الحقيقة
فشي به كل العوالم كائن … هو الحق لا محض اعتبار اضافة
كما نص في القرآن من ان خلقه … وايجاده بالحق من غير مرية

وقد كان ذاك الحق عند اولى النهى — وجودا وابداعا لكل الخليقة
فابداعه في فهم عقل ولى النهى — وجودا اضافيا بمحض الاضافة
وابداعه معنى مشيته التى — بها كان شيئيات كل البرية
لقد كان شيئياتها بمشية — هي الشيء بالشيئية الصمدية
مشيته بالذات محدثة به — تعالى صدورا منه لا بالوساطة
مشيته شيء ولكن بذاته — تعالى وبالشيئية الازلية
مشيته نور الوجود وانه — محيط بخلق العالمين الكثيرة
وجوداتها معنى مشيته التى — بها كان شيئيات كل الخليقة
وجوداتها شيء وليست بذاتها — ولكنها انوار تلك المشية
وكانت بها اى شانها جل شانها — ولم تك شيئا قبلها بالضرورة
لقد شاء ما قد شاء من سيد غاية — فصارت به شيئا بمحض الارادة
وليست شيء في حقايق ذاتها — ومن شانها شيء باصل الحقيقة
هوياتها ليست وجودا بذاتها — ولكنها كانت بتلك الهوية
وجودات كل الحادثات حكاية — لنور الوجود في الازلية
وحسبك للتمثيل ما قال ربك — وبينه بالحكمة الرضوية
ومثل بالمرات ايات خلقه — تعالى عن الاوهام عند الاشعة
وجوداتها ليست بشيء بذاتها — ولكنها موجودة بالحكاية
وجوداتها انوار رحمة ربنا — لما احاطت بكل العالمين الكثيرة
وجودا اضافي محيط بكلها — ورحمة رحمانية ذات وسعة
لقد ابدع الرحمن اعيان كلها — بانوار ابداع لحاط برحمة
افاض بفيض اقدس فمقدس — وجودات كل الممكنات الكثيرة

فايجادها

[illegible]

فايجادها العلمي اقدس رتبة — وقربا من القدوس في الازلية
وايجادها العيني فيض مقدس — وذلك مخلوق حادث في البرية
فكانت لها شيئيتان وليستا — بشيئية ذاتا باصل الحقيقة
فاولهما شيئية ثبوتها — لدى علمه من حيث نور المشية
واخرهما شيئية بوجودها — لدى امر كن مذكورة في الخليقة
قال الله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا
فكانا معنى الحدوث وليستا — بشيئية ذاتية ازلية
هو الحق قيوم الوجودات جاعل — لاعيانها المجعولة الواقعية
وجوداتها من فيض نور وجوده — واعيانها فيض الصفات الكريمة
اذ ان كانت الاعيان ثابتة ولم — تشم وجودا قط في كل نشاة
ومعناه ان ليست لتلك اصالة — وان الوجود الحق اصل الحقيقة
ففيض وجودات العوالم واقع — ويلزمها الاعيان بالتبعية
فاعيانها من حيث اصل ذواتها — تكون بلا حكم على المبهمية
ولكنها عين لمعنى وجودها — لدى كونها موجودة بالضرورة
ككون صفات الحق عين وجوده — بعين لزوم لا بمحض الصحابة
تخصصها قد كان عين وجودها — بما هو ظل واقع بالحكاية
وجوداتها ايضا له جل شانه — واعيانها اثار تلك الاضافة
وجوداتها كانت اضافية ولم — تكن ذاتها موجودة بالاصالة
وممكنة بالذات من حيث ذاتها — وواجبة بالحق لا في الحقيقة
هوياتها ليست بشيء بذاتها — ولكنها شيء بتلك الهوية
وان وجود العالمين محقق — وكانت به اعيانها كالاظلة

وامر اله العالمين بقول كن ... لقد كان برهانا لكون البرية
ولا ريب ان الامر بالحق كائن ... وكان بامر الحق كل الخليقة
على انه ما كان غير وجودها ... مفاد سؤال في بسيط الهلية
على ان سلب الشيء عن عين ذاته ... محال وهذا بين بالضرورة
على ان كل العالمين تعلقت ... وجودا بنور الحق في الازلية
لان لدى التحقيق معنى وجودها ... من اللازم الملحوظ بالتبعية
وامكانها محض اعتبار ونسبة ... ولم يك الا الحكم سلب الضرورة
وليس لدى التحقيق ربط تعلق ... لاعيان ماهياتها العدمية
فلو لم يقع بالحق نفس وجودها ... فلم يك شيئا قط كل البرية
على انه كل الحقائق راجع ... بامرين في التحليل عند الروية
فماهية الاشياء من حيث ذاتها ... تكون بلا حكم على المبهمية
ولا سيما عند انسلاخ وجودها ... حقيقتها معدومة بالبديهة
فلو لم يقع في العالمين وجودها ... كما هو زعم الفكرة الفلسفية
فليس وجود العالمين محققا ... وما كان ايضا نسبة الرابطية
فلم يبق شيء ايها الحكماء بل ... حكمتم على الاكوان بالعدمية
لقد تهتم بهوا لقصد الجواب ولم يروا ... مناصا بادراك العقول الضعيفة
ولم يكن الابداع جعلا مركبا ... كما زعموا الا بالعقول المصيبة
ولما احب الله جل شانه ... تجلى بوصف الفعل عند المشية
كما قال اني كنت كنزا مخفيا ... فاحببت عرفاني بنور المحبة
فابدع بالجعل البسيط بامره ... حقائق كل العالمين الجليلة
وقد خلقت من غير شيء وابدعت ... بجعل بسيط اي بمحض الارادة

قال م

قال م الحمد لله الاحد الصمد المتفرد الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان

فاوجد لكن لا عن الشيء قال كن ... فكان بلا لفظ وهم روية
وليس اتصاف بالوجود ومكن ... لقاعدة الفرعية المستفيضة
كما زعموا من وهمهم وتبلدوا ... لدى درك هذا الاتصاف بحجة
ولم يتعد الجعل الا بواحد ... وفي سورة الانعام اصل الادلة

حيث قال الله سبحانه الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور

وليس ثبوت الشيء للشيء بل هنا ... يكون ثبوت الشيء بالجاعلية
فوصف وجودات العوالم مطلقا ... وجوب بقيومية صمدية
وليست من المعقول الا دراك ثانيا ... بادراكنا الاعيان بالتبعية
وليس له فصل بتحصيل ذاته ... فكيف يصح القول بالعرضية
كما زعموا من وهمهم بل وجودها ... يكون هو المعقول بالاولية
لانا بنور العقل نشهد اولا ... نرى رحمة الرحمن من كل جهة
وجهته ايضا وجود لانه ... وجود قديم الذات بالازلية
وهذا وجود صادر حادث به ... تعالى لكل العالمين الكثيرة
السنى انوار فيض وجودها ... تشاهدها في خلق كل البرية
وانا نرى في العالمين وجودها ... مشاهدة عينية بالبصيرة
اما ترى اي انه وجوده ... يكون هو المشهود اول مرة
وجوداتها شيئية حدثتها ... تشاهد في اعيان كل البرية
لقد ضل في الابداع قوم الى الهوى ... من الحكمة العرشية النبوية
فلاسفة مشهورة بالفطانة ... وصوفية قد الحدوا في العبارة
فما حكموا ابداعه جل شانه ... فلم يعرفوا تحقيق معنى المشية

وذلك وجود العالمين وانها   لقد حدثت من ذاته الصمدية
وليس عروض في الوجود لانه   افاضه سبحانه في البداية
وعند اولى الالباب كل منوره   الجواهر والاعراض في كل نشاة
فليس وجود العالمين عوارضا   وفيضا منها بنور البصيرة
كما زعمت اوهام قوم تفلسفوا   ولم يشهدوا ابداعه في الخليقة
وزعمهم المشئوم معنى ضلالة   لذا اشتهرت في شبههن كونه
وهم جهلا لا يرون الوجود في   بداية ادراكات كل حقيقة
وماهية الاعيان موجودة به   ولولاه ما كانت بحكم الضرورة
فليس هو المعقول في الذهن ثانيا   ولكن هو المعقول بالاولية
الم يشهدوا نور الوجود الذي به   تحقق كل العالمين المفاضة
وليس بعروض لاعيانها التي   جواهرها قامت به بالبداهة
كما زعم البعض الذين تصوفوا   وما شاهدوا الابداع رب البرية
وبالبحر والامواج قد مثلوا كما   سمعنا الدعوى تمويههم في العبارة
فظنوا الوجود الحق بالذات في الازل   حقائق كل الحادثات الكثيرة
فسبحانه عما به يصفونه   تعالى عن اتحاد اهل الحماقة
وتوحيده تمييزه جل شانه   وتنزيهه عن حد وصف الخليقة
وتمييزه بينونة الصفة التي   له لا لامر حادثات البرية
كما هو في قول امير المؤمنين ع توحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة
وتسبيحه عما سوى ذاته فلا   يجانس مخلوقاته بالضرورة
كما قال ع في دعاء الصباح يا من دل على ذاته بذاته وتنزه عن مجانسة مخلوقاته
فكيف الوجود الحق بالذات في الازل   حقيقة كل العالمين الحديثة

وهل

وهل كيف في الابداع شاركها الذي   تخالف معنى بوماته تم الفضيلة
وليس لدى اهل العقول بذاتها   بموجودة الا بنور المشية
ولا ريب ان نور المشية لم يكن   شريكا له سبحانه بالضرورة
وكان الوجود الحق بالذات لجلها   ولم يكن اسم الحادثات البديعة
ولما تجلى الله جل شانه   بانوار قيومية ازلية
لقد قام امر الله بالله صادرا   وقام بامر الله كل الخليقة
ولم يدرك القوم الذين تفلسفوا   افاضات قيومية ازلية
وادراك قيومية الحق عندنا   منوط على عرفانه بالضرورة
لان وجود الممكنات محقق   وادراكه من اعيانها بالبديهة
وبالحق موجود وبالحق واجب   وجودا ضافي وهن الافاضة
ولكنه ما كان حقا بذاته   ومفتقر بالحق في الواقعية
وما كانت الاشياء شيا بذاتها   ولكنها قامت بنور المشية
مشيته قامت به جل شانه   صدورا احديا منه لا بالوسائط
فقامت جميع العالمين بذاته   تعالى بقيومية صمدية
هوياتها ليست بقيوم ذاتها   ولكنها قامت بتلك الهوية
وجوداتها معنى مشيته التي   تكون هي الايجاد في كل نشاة
تجلى عليها قيومها اي بجودها   بمقامه في كل شان وجهة
قيام صدور لا قيام عروضها   تعالى عن العروض والعرضية
وحسبك تمثيل معنى في بياننا   بمنهاج فهم الحكمة الرضوية
ومثل بالمرآة والوجه ههنا   لتعرف قيوما لكل البرية
مرايا صفات الله جل شانه   افاضاتها من حيث ربط الاضافة

فمنها اضاءات لنور وجوده   بمعنى امتناع عن فناء وظلمة
فكان تجلى نوره ووجوده   مضافا بتلك الظلمة الحدسية
وتلك هي الليلية المكتبه   التي لذوات الممكنات الكثيرة
وذلك تجالى فيض نور وجوده   ومجلى شئونات الصفات الجميلة
وكان تجليه باوصاف فعله   مضافا بمجعولات كل الخليقة
لقد وقعت مرآة نور وجوده   فما ظلمة الامكان والعدمية
فبينهما الاعيان ظل وبرزخ   تراءت وليست منهما في الحقيقة
كما ان امثال المرايا تحققت   فما هي ظل واقع بالحكاية
ولكنما الذات والظل واحد   هناك ومجعول بجعل وقدرة
وبالذات معدوم وبالحق واجب   وقام بقيومة الصمدية
وحظ حدوث من ظلمة ليلها   وانوار امر ذي شئون كثيرة
فكان صدور الممكنات بامره   تعالى صدورا واحدا بالاحاطة
فقد كان امر الله بالقدرة مشا   وقام بامر الله كل البرية
فقام به سبحانه كل خلقه   فتام صدور ولحق الارادة
فكل وجود لمعة من وجوده   وما كان الا ربط تلك الافاضة
وعيلك كل العالمين وقائم   على كل نفس عند اهل البصيرة
فاعيان كل الخلق مرآة فعله   وافعاله مجلى الصفات الحميدة
وعند اعتبارات الصفات تعددت   مراياه من حيث اعتبار الاضافة
اما تنظر المرآت حين تقابلت   باخرى شهودا للامور الغريبة
وما الوجه الا واحد وظهوره   تعدد في تلك المرايا الكثيرة
ومعدومة من حيث اصل ذواتها   وموجود لكن على التبعية

ومثلث

ومثلث نفيها لوجه حدوثها   وامكانها عند افتقار الحقيقة
وربط كثير الكائنات جميعها   بوحدة ذات الحضرة الاحدية
وان الوجودات الاضافية التي   هي الممكنات لم تكن بالاصالة
وقامت بقيومية الحق مطلقا   فلم يكن التمثيل من كل وجهة
وما كان تمثيلا لمجمل شانه   له المثل الاعلى بكل محبة
فلا تتوهم منه ايجاب فعله   لقد كان ايجاد الظلال بقدرة
ولا تتوهم في ظهور صفاته   احاطة ادراك بها بالاشارة
ولا تتوهم منه تحديد وصفه   بوضع واين ومحاذات نسبة
فحكم صفات الحق حكم وجوده   من الاختفا بالكنه والاظهرية
وتوحيده نفي الصفات حقيقة   حقيقته ذاته ازلية
فحنا ترى توحيد الوجود مثلا   وانقد لبسه بالحجة الاحدية
وتنزيهه من وصف كل الخليقة   ومن جهله في عقلنا بالاشارة
لان الوجود الحق صرف حقيقة   ومحض وجود في كمال البساطة
والا لقد كان الوجود معددا   على ذاته بالذات والاولية
على انه لم يبق صرف حقيقة   الوجود لدى تركيبه بالضرورة
ومعنى غناه والبساطة ثابت   فذاتك برهان لا للاحدية
وان ليست ثنيية في حقيقته   بما مع عقلا بحكم البداهة
فان كان ثان للوجود بذاته   يكن هو هو لا غير من غير مرية
وذلك ان الله حق وان ما   سواه فذات باطل بالحقيقة
فلو كان غير الله الهة فلم   يكن كائنا بالحق كل البرية
افاقد الاكوان اذ لم يكن لنا   وجود وقيوم بذات اصيلة

قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون

على ان كلا من اولئك هادم   كما لا الذي تمييزهم بالصوتية

ولم يرله قدرا الكمال الذي به   قداماثار معنى غيره بالاضافة

اذا لعلا بعض على بعضهم ولم   يكونوا اتماما في وجود دقيقة

قال الله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل

اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون

فان زعموا في الكون آلهة كما   يقولون من غير استناد وحجة

اذا لابتغوا عندا فتقاروذلهم   سبيلا الى ذي العرش والالهية

فسبحانه عما يقولون عاليا   علوا كبيرا عن لحاظ الاشارة

قال الله تعالى لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى

عما يقولون علوا كبيرا

فهل خلقوا خلقا تشابه خلقه   عليهم بل الخلاق رب البرية

هو الواحد القهار يقهر كل ما   سواه بديمومته سرمدية

قال الله تعالى ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق

عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار

ولو كان لله الشريك لقد اتت   رسائله مع ملكه للهداية

ولكن الله واحد لا شريك له   بديع بقيومية صمدية

قال امير المؤمنين لابنه الحسن ع يا بني انه لو كان لربك شريك لاتتك

رسله ولرايت آثار ملكه وسلطانه ولعرفت افعاله وصفاته ولكنه اله واحد

الا ان هذا القدر يكفي لكل   يوحده سبحانه بالادلة

فذلك كان برهان التمانع كافيا   على نهج تقريب بلا شوب شبهة

وهذا

وهذا سبيل عام كان منهجا   وسيعا لاهل العقل في كل رتبة

ولكن لعلى البراهين ساطعا   لنا سورة التوحيد عند المحجة

وفي سورة الاخلاص لخلاص فانه   نفى الصفات عنه للازلية

وذلك لان الله كان اسمه آية   تعالى بلا شرط اعتبار ونسبة

ولكن نفي الصفات بشرطها   هو الاحد السبوح بالصمدية

ولم يك معنى نفيها غير انها   هي الذات من غير اعتبار الزيادة

وعند اعتبار العقل شرط شئونها   هو الواحد القدوس عن كل شركة

وفي سورة التوحيد برهان وحدة   حقيقية لا وحدة عددية

وهاء هو تثبيت ما هو ثابت   وواو هو ما غاب عن كل نشاة

فقد ظهر استغناء ما هو ثابت   لدى العقل عن اثباته بالادلة

اذا هو بالمعنى دليل لذاته   على ذاته بالذات في كل فطرة

فمعنى هو حق الوجود بذاته   ولم يرله من منكر في الخليقة

في توحيد ابن بابويه عن الباقر ع في تفسير هذه السورة هو اسم مكنى مشار الى غائب

هو الله يعني ان ما هو ثابت   بفطرتنا برهان معنى الالوهة

وقد الهت فيه العقول بديهة   بمائيه او وحده باشارة

فاسم الذات القديم بلفظ هو   بديهية بالفطرة المستنيرة

وماثبه الذات التي هم لم ترك   لقد الهت فيه العقول المحيطة

قال ع الله معناه المعبود الذي اله الخلق عن درك مائيته والاحاطة

بكيفيته ويقول العرب اله الرجل اذا تحير في الشيء فلم يحط به علما وولهه

اذا فزع الى شيء فاحدثه وعجائبه الحديث في ذا ع قال السائل فقد جعلته اذا

فقد ولهنا ايضا اليها لفقرها   ونعجله الحدثان من كل وجهة

هو الصمد الحق الغني لذاته — وهذا هو البرهان للاحدية
هو الاحد العز المركب ذاته — وهذا هو البرهان للواحدية
هو الواحد القهار اذ ليس غيره — وجود وموجود بذات الحقيقة
فليس بمولود وليس بوالد — ولما يكن كفوا له بالضرورة
وان وجود الله حق بذاته — وكان هو الموجود بالسرمدية
وجود وموجود وموجد خلقه — وفيا من كل العالمين برحمة
وكان به كل الحقائق مطلقا — وصارت به موجودة بالاضافة
ويصمده كل الخلائق طالبا — فيوضاته في كل شان ونشاة
وليس باعراض ولا من جواهر — وليس معقولا باشتراك الحقيقة
وليس محاطا بالمكان ولم يكن — لعجائب في وجهة دون جهة
وليس له قبل وبعد وما جرى — عليه مقادير الزمان وساعة
ولما يكن فيه ابتداء واول — ولا اخر سبحانه عن نهاية
وليس له ظل فيمسكه ولا — يحيطونه علما بنور الفطانة

في كتاب تفسير نور الثقلين في تفسير سورة الاخلاص حديث منقول من توحيد ابن بابويه باسناده الى حماد بن عمرو قال سالت جعفرا عليه السلام عن التوحيد فقال واحد صمد ازلي صمدي لا ظل له يمسكه وهو يمسك الاشياء باظلتها لم يولد

ولا هو موصوف بنعت تجرد — فكان قسيم الجسم عند العبارة
وليس بجزئي تشخص ذاته — ولا هو كلي مقول بكثرة
ولا مطلق يعني يكون مقابلا — لهذيه ما في العقول الرزينة
لان جميع الاعتبارات لم يكن — تحققه الا بتلك الحقيقة

وان

وان الوجود الحق كان مقدما — على كلها بالذات والاولية
فليس له جنس يقومه ولا — يحصله فصل بتمييز نسبة
وليس له ماهية وتشخص — فسبحانه عن حده باشارة
فليس له حد ورسم ولم يكن — محاطا بعقل او بذهن وفكرة
وكيف وان الفكر والذهن التي — تكون به موجودة بالضرورة
سياتي مزيد البسط للطالبين في — البيان الذي ياتي بنور المحبة

تعالوا الى انوارنا المهدوية — وولوا على الدجال والثنوية
ولا تشركوا بالله شيا وجودها — بوحدته الذاتية الازلية
بصيرتكم ان كان ارمد عالجوا — بانوار كحل الحكمة العلوية
وتوحيد مولانا علي بنصه — مفسر معنى النسبة الاحدية
وفي سورة التوحيد لخالص ذاته — نفي الصفات عنه لا بالاشارة
فليس انقسام فيه جل ثناؤه — وجودا وعقلا عند اهل البصيرة
وليس انقسام فيه وهما بنفسه — فليس بحد وهو بحكم الضرورة
ووحدته بالذات حق بلا عدد — فلا تقنعوا بالنظرة الاحولية
وتوحيد المصطفى في كلامه — صحيح كما في الحكمة الرضوية
وقد عبد الحكماء من كلامهم — صريحا الها واحدا بالحقيقة
فتوحيده الذاتي حق وانه — لشيء عجاب لائق للاحبة
فيا ايها الاحباب لا تتوجهوا — الى زخرفات الحكمة الفلسفية
تعالوا الى توحيد ال محمد — ولا سيما في الحكمة العلوية
كما نص ان الله بالذات واحد — بلا عدد من غير وهم الاشارة

وانى حقيق ان احقق وحدة حقيقية لا باعتبار الاضافة
وتحقيقها ان الوجود بذاته لقد كان ذات الله بالازلية
وان وجود الحق بذاته وما كان الا واحدا بالادلة
كما مر تحقيقاتنا فى بيانه ببرهانها اللمى من غير مرية
وان وجودات الحقايق كلها تجليه بل مجلاه فى كل رتبة
وقد حدثت ذاتا وقامت ذواتها بانوار قيومية سرمدية
وليست بحق قائم بذواتها ولكنها حق بتلك الهوية
وكانت لمفهوم الوجود بعقلنا لحاظات ادراكاتنا الحكمية
فان كان ملحوظا لديها بشرط لا فذاك تجلى نسبة الاحدية
وكان بمعنى شرط نفى صفاته تعالى كما فى الحكمة العلوية
وذلك قد كان اسمه الاحد الذى مسماه ذات الله غيب الهوية
ومصداقه الذات الذى هو لم يزل وجودا غنى الذات بالصمدية
بنفى الصفات عنه اذ كان ذاته وسبحانه عن درك كل الخليقة
وذو التجلى مطلقا كان حادثا وقام بقيومية ازلية
تجليه بالتحقيق مجلى صفاته فذاك تجلى نسبة الواحدية
وذلك مجلى واحدية ذاته تعالى باثبات الصفات الحميدة
وذلك قد كان اسمه الواحد الذى مسماه ذات الله رب البرية
مصداقه ايضا لقد كان ذاته وكان به اعيان كل الخليقة
وهذا وجود مطلق وشاهد وهذه رحمانية ذات وسعة
وهذا التجلى كان شهود حقه محيطا بقيومية اقدسية
بالمحنة اسم النور صار محيط تشاهده فى الغيب او فى الشهادة

تجلى

تجلى شهودى محيط بكلها وجود اضافى لكل البرية
وهذا وجود حادث بوجوده تعالى لكل العالمين الكثيرة
وذلك ربط الحادثات جميعها الى قدمية القهار بالواحدية
ومعناه وحدانية العدد التى بها قام كل العالمين الحديثة
وكان به ابداع كل حقيقة تلاحظها فى رتبة بعد رتبة
ومنه الكون اسماء الهية له تعالى تجلت فى الشهود وجلت
وكونية ملحوظة باضافة تكون مجاليها بنور الاضافة
وكلتاهما بالجعل حادثة ولم يكن غير ذات الله فى الازلية
وان كان ملحوظا بلا شرط نسبة فذلك مجلى ذاته السرمدية
فذاك تجلى الذات معناه وحدة حقيقية وهو الحقيق بوحدة
تجليه مجلى ذاته جل شانه بكل الشؤنات الصفات الحميدة
وذلكم الله اسم جل جلاله بما هو هو من غير قيد الاضافة
وذلكم اسم الاعظم الاعظم الذى تعالى عن الاوهام عند الدراية
ومصداقه ايضا هو الذات وحده كما مر فى تبياننا غير مرة
حقيقته قد كان نور محمد ونور على فى صحيح الرواية
ونسبته من ذاته الازلية مثال شعاع الشمس حين تجلت
ووحدته دلت على الوحدة التى تكون له بالذات فى الازلية
ومنه تجلت نسبة الاحدية ومنه ظهور النسبة الواحدية
له كل اوصاف الكمالات كلها مع تقدسه عن كل قيد وعلة
فاما الوجود الحق جل شانه فذلك موجود بذات الحقيقة
لقد كان ذات الله شيا بذاته وكان وجودا كائنا بالهوية

حقيقته شيئيه ازلته   حقيقه ذاته بالاصالة

وانما الوجود المطلق الحادث الذي   بانواع آثار كل البرية

فذلك فعل الله جل شانه   وجودا اضافي وجوه الافاضة

وان شئت قل ابداعه جل شانه   ووجه رحمانيه ذات وسعة

وان شئت قل معنى مشيته التي   بها كان كل الكائنات الكثيرة

مشيته معنى وجودات كلها   وشيئية الاشياء نفس المشية

وشاء بنفس انه قدس نفسه   حقائقها في الغيب وفي انيتها

مشيته شيء به لا بذاتها   ومحدثها الذات لا بالوسائط

لان صفات الفعل حادثة به   تعالى كما بينها غير مرة

فكان اذا ابداعه جل شانه   وجودا اضافيا لكل البرية

وهذا وجود مطلق هو فعله   محيط بكل العالمين الوسيعة

وآثار فعل الله جل ثنائه   وجودات كل الممكنات الشتيتة

وآثاره كانت وجودا مقيدا   بهيئته ملحوظة بالاشارة

وجوداتها ما قد افيض بقول كن   فكان بلا لفظ وهم روية

ولكن وجودات العوالم كلها   اضافية ظلية بالحكاية

كما مر في التمثيل من قول شيخي   بمنهاج نفهم الحكمة الرضوية

وجود جميع الحادثات حكاية   لنور الوجود الحق في الازلية

وسمي تلك الكائنات بعالم   لتعلم منها نور اصل الحقيقة

كذلك بالآيات ايضا لانها   علامات سبحانه للبصيرة

وتشهد اعلام الوجود له على   اعتراف قلوب الجاحدين الدنية

وآيته الكبرى علي ولم يكن   باكبر منها عند بسط الافاضة

ودعوته

ودعوته عرفانه جل شانه   وذلك وجه الله رب البرية

وذلك الاسم الاعظم المتعال عن   مدارك افهام العقول الزكية

فصارت جميع العالمين بأمر كن   ظلالا لاوصافه كمال الجميلة

وليست بشيء قائم بذواتها   ولكنها شيء بتلك الحقيقة

كما انها للعالمين تحققت   وقامت بقيومية سرمدية

وقد حدثت لكن تحاكي بنحو   لدى ازل الآزال غيب الهوية

وليست لدى التحقيق حقا بذاتها   ولكنه بالحق من غير مرية

ولم تك شيئا كائنا بذواتها   ولكنها شيء بتلك الحقيقة

ونور الوجود الحق بالذات قائم   وقام باصل الذات والازلية

وغير الوجود الحق شيء وقائم   به لا باصل الذات من غير شبهة

وكان هو القيوم بالازلية   مقيما بكل الحادثات الكثيرة

ومع كل شيء لا مقارنة بلا   كما في لحاظ الوحدة العددية

وغير جميع الخلق لا بتزايل   وفصل وتحديد وبعد وفرقة

وتوحيده تمييزه جل شانه   عن الخلق لا تحديده بالاشارة

واياك والقوم الذين تصوفوا   بغير لحاظ الحكمة العلوية

ولم يدركوا ابداعه جل شانه   ولم يعلموا معنى حدوث المشية

ولا ربط كل الحادثات الكثيرة   الى قدم الفيها ربا بالواحدية

فقد كان غير الحادثات لانه   لدى ازل الآزال غيب الهوية

هنالك غير الحادثات فلم تكن   بموجودة عقلا بحكم البداهة

وتوحيده تمييزه عن جميعها   ببرهان نور الحكمة العلوية

فلم يفهموا قول الاكابر وحدة   الوجود بنهج الحكمة الانفسية

وقالوا بان الله عين لكل ما	يكون من الاشياء في كل وجهة
اقول معاذ الله من اعتقادهم	ولم يدركوا شيئا بغير الغباوة
وعينهما مصداق الوجود من العدم	لان الوجود الحق في الازلية
وعينهما مصداق الحادث من القدم	وما كان كل الممكنات الحادثة
وان الوجود الحق بالذات لم يزل	مغاير تلك الحادثات الشاذة
وما لم يكن حق الوجود بذاته	فليس بشيء كائن بالهوية
فكان الوجود الحق بالذات غيره	وكان هو الموجود عند الحقيقة
ولكنه ما كان عنه منزها	ببرهان قيومية القدسية
وليس له ضد وند ولم يكن	محاطا بعقل وبذهن وفكرة
فقد مر تحقيقات ذلك كله	وكررت ذكرا انسا لك الادلة
وما مر برهان لتوحيد الذي	اردنا هنا تبيانه للاحبة
وهيهنا الابيات في ذكر وحدة	الوجود عبا البيت من العددية
وتوحيد ذا شيء عجاب لانه	تعالى اله واحد بالحقيقة
توحدت ذاتية ازلية	بلا عدد من غير وهم الاشارة
لان وجود الله جل ثنائه	تقدس عن تحديده بالاضافة
فلا موجز يتشخص ذاته	ولا هو كلي معقول بكثرة
وليس له ماهية وتشخص	فليس بمحدود بحكم الفرقة
وما ليس ما زاد بعد التشخص	يشير اليه العقل عند الدراية
على انه ما كان في الكون غيره	لدى ازل الآزال قبل المشيئة
وغير الوجود الحق بالذات لم يكن	شيء بمحض الذات عند الدراية
وما لم يكن بالذات ليس بكائن	مع الكائن الذاتي في الازلية

فلو لم

فلو لم يكن بالذات لم يك ثابتا	لذات الوجود الحق بالسرمدية
وما لم يكن ثان له ليس واحدا	لدى العقل في الاعداد بالاولية
هو الاول المبدي بلا اولية	تلاحظها عقلا مع الثانوية
فليس سوى شيئية ازلية	حقيقته شيء بنور البصيرة
وغير الوجود الحق ليس ولم يكن	وجود وموجود بمعنى الحقيقة
ضمير هويات الحقائق راجع	الى محض نور الحق عند العبارة
ومحض وجود الحق ليس بذاته	نعم قائم بالحق في كل وجهة
فليس بموجود سوى الله وحده	ولا هو الا هو بنور الهداية
هو الواحد القهار اذ ليس غيره	وجودا وموجودا بذات الهوية
لتقسيم عند الاشارة ثابتا	له في لحاظ ما بعقل وفكرة
كما نص مولانا علي بقوله	لدى ذكر توحيد بلا عددية
فليس بمعدود تشخص ذاته	بها ذاتية ما في لحاظ الدراية
ولله وحدانية العدد التي	يقوم بقيومية واحدية
به احض وحدانية العدد التي	بلا عدد يومى اليه بلحظه
ووحدته ذاتية ازلية	بها قام كل العالمين الكثيرة
هو الواحد القدوس اذ كل واحد	سواه قليل في لحاظ الدراية
وما كان شيئا واحد الذات غيره	هو الواحد القهار من غير قلة
ونور الوجود الحق قاهر كلها	سواه فلا يبقى ظهور الخليقة
فكيف يعد الله مع خلقه ولم	يكن ذات شيء بغير الاضافة
انفصلت ليست بقوم ذاتها	لتقسيم مع ذاته بالاشارة
واذ ليس شيء قائم الذات غيره	فليس له ثان سوى المحجبة

فليس يعد الله مع خلقه الذي   لقد كان شيئاته بالمشيئة
تجليه شيء قائم لا بذاته   فليس مع الشيئية الازلية
هو المتجلي بالكمال وليس مع   تجليه معدودا بحكم الضرورة
وكيف يعد الشمس مع لمعانها   وليس سوى شمس ولكن تجلت
وكيف يعد الوجه مع عكسه الذي   يشاهد في المراة من غير مرية
وكيف يعد العقل مع معلوماته   وليس بشيء قائم بالهوية
لقد كان صدق النسبة الازلية   بمعنى بطون الذات والاحدية
وقد كان صدق النسبة الابدية   بمعنى ظهور الذات والواحدية
وكان يحاط النسبتين لذاته   بغير زمان او مكان وجهة
ولكن معنى ذاته ازل ابد   وفي الذات ما امتاز بنور البصيرة
وفي عالم التوحيد يمتنع الازل   عن الوحدة المحدودة العددية
كما قال مولانا علي بنصه   عليه سلام الله في كل نشاة
ومن علمه قد ابطل الازل الذي   برخفض ذات الحضرة السرمدية
الا ان كل الحادثات حكاية   لنور الوجود الحق في الازلية
وفي جنبه ليست بقيوم ذاتها   ولكن بقيومية صمدية
وليس لها ذاتا وجود بعدله   ويحسب مع ذاته الاحدية
وما شانه ما كان شيئا بذاته   ليحسب مع ذات تلك الحقيقة
وما لم يكن بالذات ما كان ثابتا   له بل به قد قام عند البصيرة
وفي لم يزل الازال ما كان غيره   وجود وموجود باصل الهوية
كذلك ايضا لايزال فلم يكن   يقارنه مخلوقه بالمعية
وكان له قربا بمعية وحده   تعالى بلا عكس بحكم المحبة

وفي الان

وفي الان موجود كما كان لم يزل   ولم يك شيء غيره بالحقيقة
الا كل شيء ما خلا الله باطل   وبالذات فان هالك بالضرورة
وكان هو الباقي كما كان في الازل   ولم يك شيء غير تلك الهوية
ولكنما الفاني هو الفان لم يزل   كما لم يكن شيئا بحكم الادلة
وحينئذ قد كنت بالوهم لما   وجودا لكل الممكنات الكثيرة
واما الذي علم اليقين فلم يكن   سوى ظله في الكون شيء ثابت
واما الذي عين اليقين فلم يكن   وجود بغير الحضرة الواحدية
واما الذي حق اليقين فلم يكن   سوى الذات شيء كائن بالهوية
هناك استحق الوهم عند البصيرة   لدى محو معلوم بنور الحقيقة
والكمال الخلاص العباد بنفيهم   صفات الوجود الحق في الازلية
فما كان غير الذات الا اضافة   وتوحيده اسقاط كل اضافة
فذلك ان الله حق وان ما   سواه ففان باطل بالبداهة
وتوحيدنا شيء عجاب لزمرة   قد اعتقدوا بالوحدة العددية
وانا القنا بالبراهين انه   تعالى اله واحد بالحقيقة
لقد تم نور الاحتجاج بما مضى   على الوحدة الذاتية الاحدية
لقد محص الحق القراح بفضله   هناك اضمحلت شبهة الاحولية
واذ بزغت شمس الحقيقة تختفي   اغاليط اهل الظلمة الخفاشية
ودع عنك قول الجاهلين ونكرهم   ودع قول جهال بقول الشركة
فاذ جهلوا نورا به الخلق كائن   فقد جهلوا انوار كل حقيقة
وما كان بعد الحق الا الضلال في   مغاور تيه الشبهة الثنوية
فمن قال ان الحق غير وجوده   فلم يدر معنى الحق عند الحقيقة

ومن قال ان الخلق بالذات قائم ... بلا فيض امر الحق والجاعلية
وقد زعم الابداع ان ليس عزما ... توهمهم في العقل بالمصدرية
وان وجود الممكنات عوارض ... ومنتزع من خلق تلك البرية
وليس وجود اصلا داعن وجوده ... تعالى بنور حادث بالافاضة
وماهية الاعيان قامت بذاتها ... وليست بقيومية صمدية
نعم زعم ان الخلق شيء بذاته ... وليس بمحتاج برب البرية
وذلك شرك عارض منه عاره ... كما ضل في القران من غير مرية
ومن قال ان الخلق بالحق قائم ... وان الوجود الحق عين الحقيقة
وان وجود الخلق منتزع ولم ... يكن واقعا في الرتبة الخارجية
وان وجود الممكنات عوارض ... وليست بشيء كائن بالاصالة
ولكن كل الخلق بالحق قائم ... بناما بقيومية ازلية
من حيث لا يدري اقر بقولنا ... بان الوجود الحق اصل الحقيقة
وفي نفسه عقلا يقول بوحدة ... الوجود ولا يدري بلفظ الفنا
ولكنه لم يدر ابداع خلقه ... بوجه رحمانية ذات وسعة
ولا ربط كل الحادثات بنوره ... تعالى ولا ربط الكثير بوحدة
ولم يدريها بالتحقيق منبع جوده ... وربط حدوث الخلق بالازلية
ولم يدر معنى وحدة ازليه ... احاطت بكل الحادثات الكثيرة
ولم يدر قيومية واحاطة ... له بجميع الخلق من كل وجهة
ويزعم ان الله قد كان واحدا ... كما زعموا بالوحدة العددية
وقد ضل في توحيده جل شانه ... ومقصده الموهوم عند العبادة
فيعبد جزئيا تشخص ذاته ... وليس له عرفان رب البرية

ويزعم

ويزعم ان الله كان مشاركا ... مع الخلق في كل الصفات الحميدة
بصانع معنى صدق اسمائه التي ... لقد زعموا فيها اشتراك الحقيقة
وتبيان توحيد الصفات الحميدة ... وتقديسه عن ذلك كل رتبة
لقد شبهت في عقلهم خشي اهلها ... اضافتها في خلق كل البرية
وذلك ان القوم قد ركنوا الى ... مناهج علم الحكمة الفلسفية
وخاضوا كما خاضوا ولم يتدبروا ... مسائل علم الحكمة العلوية
فلم يدركوا بالوهم وحدة ذاته ... تعالى بغير الوحدة العددية
ولما ابتلوا عقبة من تنبهها ... ليصطلحوا فيها بلفظ عبارة
فما وضعوا فيها اصطلاحا ولم يجر ... بغير اصطلاح شايع في الدراسة
وقد نطقوا فيها بمنطقهم بلا ... تأملهم في الحكمة القدسية
فلم يع زخرفا الاقوال والعرج ... لتشهد نور الحكمة الموهبية
كما ان ذات الله ليس كمثله ... نظيره وكفو حادث بالخليقة
كذا ليس ايضا مثل صدق صفاته ... هنالك صدق شامل للاولية
وصدق صفات الله ما كان عندنا ... بمنطق اهل الحكمة النظرية
فلا تزن الله الجليل بمنطق ... لقد وضعوا الا باصطلاح الروية
نعم نطق علم الحكمة العلوية ... ومنطق علم الحكمة الرضوية
وان قد استنبط من كلامه ... جواهره سمع في سبيل الهداية
لقد ربا البرهان ان وجوده ... تعالى حقيقي بلا شوب شبهة
منشر ابداعه وهو حادث ... وجود اضافي لكل البرية
وهذا وجود مطلق صار حادثا ... كما مر في تبياننا بالمحجة
وذلك بالتحقيق روح محمدا ... ووجه رحمانية ذات وسعة

وفاض من الرحمن جل ثنائه   افاضاته العليا بتلك الحقيقه
افاضاته كانت وجودا مقيدا   تشاهدها في العالمين الكثيرة
افاضاته سبحانه بمراتب   على درجات باعتبار الاضافة
فاشتبهت عند الذين تناظروا   لوامعها في رتبة دون رتبة
فظنوا اذا ان الوجود بذاته   يقال على التشكيك بالاولية
ولم يهتدوا في ان انوار فيضه   على درجات عند بسط الافاضة
وحينئذ ما ثم سوى الله وحده   وعدوه مع مخلوقه في الدراية
فقالوا وجود الممكنات مشكك   ومشترك ما بينها في الحقيقه
ولم يدركوا ابداعه جل شانه   كما هو نطق الحكمة الرضوية
ولا ربط كل الحادثات الكثيرة   الى قدم القهار بالواحدية
وابداعه معنى مشيته التي   بها كان شيئات كل حقيقه
مشيته قامت به جل شانه   قيام صدور الفعل والجاعلية
قيام شعاع الشمس بالشمس فتعالى   عليك او المصباح عند الاضاءة
تعالى عن التشبيه لكنني لقد   تمسكت في تمثيلنا بالرواية
وليست بمحض الذات حتى تعددها   مع الذات مثل الوحدة العددية
وابداعه شيء وليس بذاته   فليس شريك الذات عند البصيرة
فليس اشتراك بينه في وجوده   تعالى وبين الحادثات الكثيرة
وليس بشيء قائم بذواتها   ولكن بقيومية واحدية
وان الوجود الحق جل ثناؤه   وجود حقيقي باصل الحقيقه
وكان مفيضا للوجودات كلها   [illegible] القدسية
محيط بكل الكائنات كلها   البسيط في مجموع الحقيقه

وجودا تها

وجوداتها لمعات شمس وجوده   وقامت بقيومية صمدية
فليس سوى شيئية ازلية   حقيقية شيء باصل الحقيقه
وليست لتلك الحادثات الكثيرة   مشاركة في ذاته الازلية
وليس اشتراك في صفات كماله   تعالى وبين الخلق بعد الدراية
فاما الذي في الذهن من فرط فيضه   تشاهد من انواره الخارجية
فهل كل خلق الله فيه مشارك   مع الله في ادراك العقول الزكية
وما يدرك الاوهام ما كان فيضها   لدى العقل عن ادراك اصل الحقيقة
لان جميع الحادثات افاضة   لقد صدرت من ذاته الازلية
فهل ذاته القدوس صار شريكها   افاض كما في فهم اهل الفضيلة
ام الحادثات اليوم صار شريكه   لعار لا ام عند بسط الافاضة
اجيبوا كلامي ايها الحكماء في   افادتكم لكن بنور البصيرة
متى صار مجعولا له شركائه   ولم تك شيئا قبل خلق البرية
وليس لها ذاتا وجودا بذاتها   لدى ازل الآزال غيب الهوية
ولم تك شيئا صار ثاني ذاته   تعالى مشارا باشتراك الحقيقه
وليست بمحض الذات حتى تعددها   مع الذات مثل الوحدة العددية
وذلك ان الله حق واحد   سواه فقدان عند تلك الهوية
وما كان معدودا وما كان ثانيا   له في لحاظ الحكمة العلوية
فكان الوجود الحق بالذات كائنا   لدى ازل الآزال غيب الهوية
وليس جميع الحادثات بذاتها   لتحققها مع ذاته الاقدسية
وما لم يكن بالذات ليس مشاركا   مع الكائن الذاتي في الازلية
فاين اشتراك غير محض توهم   بلا ربطهم بالحكمة النبوية

وما كان مفهوم الوجود مشككا … ولاح لكم بطلان معنى الشراكة
وانك في صدق المشكك لاحظ … لتحديده عند اشتراك الحقيقة
وتحديده مستلزم لتركب … هناك ولو وهما بحكم البداهة
ومستلزم تعديده باشارة … اليه ولو عقلا بحكم الضرورة
وفي قولنا الله اكبر لم يكن … هنالك مفضول لحيط الاشا
ولم يبق مفضول عليه وحادث … بجنب لحاظ الحضرة الاحدية
ومن اين مفضول عليه وحادث لم يكن … هنالك الا ذاته بالحقيقة
لان جميع العالمين اماضه … وقامت بقيومية صمدية
وليس له فضل عليها ولم يكن … لعجائب في وجهة دون وجهة
ومالم يكن بالذات ما صار ثابتا … بقاونه في قربه بالمعية
لان جميع الحادثات حكاية … لنور الوجود الحق في الازلية
حكاياته اياته جل شانه … واعلام عند القلوب السليمة
وليس لها في جنب نور وجوده … مقارنة ذاتية بالتحابة
وليس لها عند العقول معية … تقارنه مثل البون في الخليقة
هنالك لا موجود بالذات غيره … لتحسب مع ذاته بالاشارة
نعم ازل الازال ما كان غيره … كذلك في الاباد عند البصيرة
لقد كان ذات الله حقا ولم يكن … مع الله شيء كائن بالهوية
كذلكم كما كان لم يزل … ولم يك معه الشيء قبل البنية
تكان له قرب المعية وحده … ولكن بقيومية احدية
فليس لها معنى المشاركة التي … توهمها اهل العقول الضعيفة
وليس اشتراك في معاني صفاته … تعالى بنهج الحكمة العلوية

[illegible]

وقول

وقول اشتراك كان الصفات ملازم … لتحديده في عقلنا بالضرورة
ومن حده تعديده مع خلقه … فيبطل معنى القول بالازلية
فما كان مفهوم الوجود مشككا … وليس اشتراك بينه عند الدراية
وتوحيدنا شيء عجاب وليس من … يشاركه في ذاته الازلية
وما كان ايضا شركة اللفظ وحده … وفي خلقه معنى الصفات الحميدة
لقد ضل ضد الاشتراكين ههنا … ولبا بنهج الحكمة العلوية
ولكن امير المؤمنين اشار في … جواب بكميل باصطلاح الحقيقة
ومعنى المجاز والحقيقة شايع … لدى عرفاء الله عند العبارة
ولكن لدى التحقيق ليس اصطلاحهم … بتقليد علم الحكمة الفلسفية
لان المجاز والحقيقة عندهم … يقال لمفهوم المعاني الكثيرة
وتوحيدهم بالعارفين جلية … بلا علة من غير شوب بكثرة
وبين المجاز والحقيقة عندنا … علاقة قيومية واقعية
وفي مشهد العرفان تلك علاقة … حقيقية قيومية للبرية
وبينهما عند الذين تفلسفوا … جبالاتهم لا مثل تلك العلاقة
ولكنهم قد قلدوا العرفا في … معانيهما عند اصطلاح الدراسة
فمعنى المجاز والحقيقة عندنا … بغير اصطلاحات لهم بالفطرة
ومعناهما مختص في صدق لفظها … تلاحظ الا بالوحدة الاحدية
ولا شيء في الفاظنا واصطلاحنا … ولا معنا في الالسن المولوية
واذ قد عرفت الله جل ثناؤه … بوحدته الذاتية الازلية
فصدق صفات الله عند اعتقادنا … على ذاته القدوس معنى الحقيقة
وفي غيرها اذ كان معنى مجازها … كلاح بالبرهان انوار حجتي

لان افاضات الصفات حكاية ... لنور صفات الله في الازلية
حكايات اعلام الوجود دليله ... كما قد مضى في الحكمة العلوية
وقد سميت تلك الحكايات بالعلى ... لتعلم منها ربها بالضرورة
وسميت الايات ايضا لانها ... علامات سبحانه للهداية
حكاياتها بمعنى مجازها ... لتجتاز منها نحو معنى الحقيقة
كما ان انوار المرايا حكاية ... لانوار ما قد لاح من كل وجهة
وقد سطعت انوارها بمرايا ... على درجات رتبة بعد رتبة
لقد كان فينا كما في حديثه ... لعنا فهما فانظر صريح العبارة
وفي كلمة التوحيد اخراج جملة ... حقيقية عن وحدة عددية
ويقصد في استثنائه جل شانه ... لتعرفه من غيره هم الاشارة
لنمحو موهوما تناهى بكونها ... ونمحو معلوم بنور البصيرة
وتوحيده سبحانه مخرجا ... من الظلمات نحو نور الهداية
لنجتاز من تلك المجازات كلها ... منيبين اوابين عند الحقيقة
واذ قد عرفت الان صدق حجتي ... كذلك في كل الصفات الحميدة
فكل صفات الله كانت حقيقة ... مجازاتها في الحادثات الكثيرة
افاضات انوار الصفات الحميدة ... مشاهدة في الخلق في كل لحظة
فكانت صفات الذات عين وجوده ... فوحدتها ليست عن العددية
لانه كالان الوجود محيطه ... احاطة قيومته واحدية
فكل كمال من صفات كماله ... تعالى بلا حد وكيف وجهة
فاشتد منها من كمال علم بذاته ... كما لا الغير يبتدي بفضيلة
والا لما كان الكمال بمحضه ... وقد شد منها بل مشوب النقيصة

سره

تناهى شمولا في الكمالات كلها ... له المثل الاعلى في كل شجرة
تجلت افاضات الصفات الحميدة ... مشاهدة في خلق كل البرية
هو الله نور السموات كلها ... وللارض فيا من نور الهداية
وكل حيوة كان فيض حيوته ... هو الحي ذاتا لا بنحو استفاضة
كما في سؤال الجاثليق امير المؤمنين قال اخبرني عن الله تعالى يحمل العرش ام العرش يحمله فقال عليه السلام الله تعالى حامل العرش والسموات والارض وما فيهما وما بينهما وذلك قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وساق الحديث الى ان قال فكل شيء محمول والله الممسك لهما ان تزولا والمحيط بهما وهو حيوة كل شيء ونور كل شيء سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا
وقدرته كانت حقيقة ذاته ... وقدرة كل الخلق منها كلمعة
كذا كل علم من لوامع علمه ... احاط به المخلوق حسب المشية
كذا كل سمع كان من فيض سمعه ... ومن نوره ابصار كل البرية
وكل كلام ما افيض من كلامه ... كذلك في تحقيق معنى الارادة
ومن يبتغي عند الخلائق عزة ... فلله في تعظيمه كل عزة
وان طلعت شمس الحقيقة تطفى ... مصابيح اشراقات كل حقيقة
ومن بعد عرفان الحقيقة كلما ... سوى ذاته كان باطلا بالهوية
كذا كل حب لمعة من محبته ... الهية قدسية بالحقيقة
لكل محب لمعة من محبته ... لقد حدثت في بدء كل الخليقة
وكل جميل منظر لجماله ... ومنه استفاض الحسن كل مليحة
وفي كل محبوب بدا فرحته ... ويظهر منه كل آن بجلوة
سافرة مثل انعكاس اشعة ... تكون لنور الشمس عند الاضاءة

وان الالهيين في سكر حبهم … يريدون وجه الله عن كل وجهة
لقد كان مصداق الوجود بنوره … شهودا وعلما في مراتب وحدة
هو الله نور للعوالم كلها … على قدر مرات المجالي الكثيرة
ويشهد في كل المشاهد نوره … بعين شهود الكل في كل نشأة
فكان لظهور الذات للذات نفسها … على ذاته في كل معنى وصورة
واين تولوا كان ثمه وجهه … مبرا على الاكوان في كل وجهة

في توحيد الصدوق باسناده عن امير المومنين ع انه سئل عن وجه الرب تعالى فدعا بنار وحطب فلما اشتعلت قال اين وجه النار قال هي وجه من جميع حدوده قال هذه النار مدبرة مصنوعة لا يعرف وجهها وخالقها لا يشبهها ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله

الا كل شيء هالك دون وجهه … وكان هو القيوم بالصمدية
ولا تتوهم من مقالة وحدة … الوجود اتحادا او حلولا بشبهة
فسبحانه سبحانه جل شانه … تقدس عن اعيان كل الخليقة
واعيانها محتاجة بعد وث … هو الشيء بالشيئية الواقعية
ويكفي افتقارا انها في وجودها … لمحتاجة ذاتا به بالضرورة
وكيف يكون الاتحاد بغيره … وليس لحاظ الغير في الازلية
وغير الوجود الحق ليس بذاته … ليتحد في وهمنا بالاشارة
ولا تتوهم منه انك مدرك … حقيقته علما بنهج الدراية
لانك لم تدرك سوى وجهه الذي … بدا منه موجودا على حين غفلة
وانك لم تعرف سوى الوجهة التي … توجهت للعرفان في كل نشأة
وان تنتبه تعلم عوالم فعله … واسمائه في يقظة بعد يقظة

لتعلم

لتعلم ان الله حق ولم يكن … سوى ذاته شيء باصل الحقيقة
وان وجودات العوالم كلها … مجازية عند العقول الزكية
بصائر في تحقيق ان وجوده … واسمائه الحسنى بمعنى الحقيقة
واطلاقها في الممكنات مجازها … بنهج اصطلاح العارفين الاجلة
وهم حكماء صادقون بنطقهم … بغير اصطلاح الفكرة المنطقية
ولا بد لي من ان ابين محقق … لكيلا يظنوا ان ذلك بدعة
ومن ثم املي في بيان شواهدا … بانوار تحقيقاتنا الحكمية
فاولها ان اصطلاح الحقيقة … ومعنى المجاز عند اهل الهداية
بتحقيق ان الله جل ثنائه … وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وجود حقيقي صفات كمال له … حقيقته العليا بلا ادنى كثرة
ويطلق بالمعنى على مبدعاته … وقد حدثت عن ذاته الازلية
فزعم اشتراك اللفظ شرك وباطل … كبطلان زعم الشركة المعنوية
لان اشتراك اللفظ في التكثر … المعاني لدى وحداتها العددية
كذلك في التحقيق معنى حقيقته … ومعنى مجاز شايع في الدراسة
وما نحن فيه الان معناه واحد … بادراك موهبة صمدية
وقد كان معناه الحقيقي لم يزل … لدى ذاته الازلي غيب الهوية
وقد صار معناه المجازي حادثا … بابداعه في كل شان ونشاة
فمصداقه الجلي معنى المجاز في … حقائق كل الحادثات الكثيرة
فيقوم معناه المجازي في الازل … حقيقته العليا بنور البصيرة
فسبحانه عن زعم معنى حقيقة … ومعنى مجاز شايع في العبارة
ولا باس في تكرار ايضاحنا اذا … يبلد اذهان العقول الضعيفة

وهم باتباع الفيلسوفين اخرجوا — من الحكماء الاصفياء الاعزة
افاضلهم تدخل الغوايتهم ولم — يشموا بروق الحكمة النبوية
فما اقتبسوا مثل اقتباسنا لا — تحلت عن قياس العقول القوية
وان اصطلاح الفيلسوفين عن ما — رأينا بنور الحكمة العلوية
حقيقتهم في عرفهم ومجازهم — باطلاق لفظ في معان كثيرة
فمقصدنا في وحدة ازلية — حقيقيه ذاتيه ابدية
منزهة عن وهم جزئية وعن — تعقلها كلية بالروية
مقدسة عن وحدة عددية — مجازيه محدودة باشارة
اليها ولو عقلا ووهما لانه — تعالى عن التحديد عند الدراية
فليس لدى التحقيق وهم نكثر — المعاني بادراكاتنا اهل البصيرة
لانا شهدنا اولا بعقولنا — مجازات تلك الحادثات البديعة
علمنا شهودا صدق معنى الوجود مع — كلا انه فيها بحكم الضرورة
هنا لحسبنا انها عين حقيقة — كما هو في زعم العقول السخيفة
وحين دخلنا في مدينة حكمة — الهية من باب نور الولاية
وقد بزغت شمس الهدى فيها هنا — فقد اقتباس العقل نور القراءة
عرفنا وجزنا عن مجازاتها التي — حقائقها القدسية الازلية
حقيقتها لاحت لنا من مجازها — بانوار علم الحكمة الاحمدية
فلم نر معناها المجازي ثابتا — شريكا لمعنى اصل تلك الحقيقة
وليس الذي في الجعل حادثة بها — مشاركة معها بحكم الضرورة
نعم قد تراءت كثرة حيث نفرقد — مجازات تلك الحادثات الكثيرة
ولم تك شيئا كائنا بذواتها — بجنب لحاظ الوحدة الصمدية

تحقيقها

لتحقق طبع ذاته شركاته — تعالى بارصافا الكمال الحميدة
فتزعم معناه الحقيقي ثابتا — لمجعولة ايضا بوهم البرية
كما هو زعم الفيلسوفين في حجج — تخيلهم في الوحدة العددية
ولقد صرح قوله من لشارالبه فقد جهله ومن جعله فقد عده ومن عده فقد ابطل الازلية
ويلزمهم تحديده جل شانه — وتركيبه عقلا بحكم البديهة
وتخصيصه وهما بزعم تخصص — لذات الوجود الحق في الازلية
فحينئذ لاحت لنا ان صدقها — على الممكنات الحادثات الفقيرة
بمعنى المجازات التي باصطلاح من — تاسى بنور الحكمة النبوية
وان الوجود الحق جل شئونه — حقيقته سبحانه بالضرورة
حقيقته مع قربها من مجازها — بغير اقتران في لحاظ المعية
ولكنها سبحانها غيره بلا — مزايلة ملحوظة في الشراكة
منزهة بالذات بل بالصفات عن — مجانسة المخلوق بالصمدية
كما مضى قول علي في دعاء الصباح يا من دل على ذاته بذاته وتنزه عن مجانسة مخلوقاته
لان لها بينونة الصفة التي — تكون لها بالذات من غير عزلة
كما قال ع توحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة الخ
وليست له تلك الصفات زيادة — ومن اجل هذا ليس عين الحقيقة
كما هو زعم القائلين بوحدة — الوجود بلا تحقيقها بالبصيرة
مجازاتها ليست خيالية بلا — ارادة معناها بمحض العبارة
وقد اطلق الالفاظ في كلماته — تعالى عن التشبيه والاشتراك
ومعرفة الله المجيد لجل من — علوم المعاني والبيان البديعة
ولكن لدى توحيده جل شانه — بمقدار علم الله في الازلية

حقيقته سبحانه مع مجازها … هناك حقيقيان لا كالخليقة
فلبسا بمحض الادعا الذي لدى … تخيل اهل الفكرة المنطقية
وبينهما التمييز من غير عزله … كما مر بل بينونة الصفة التي
تكون له سبحانه بكمالها … لدى ازل الآزال غيب الهوية
وليست لمعناها المجازي غير ان … تجلت به اعلامها بالحكاية
كاشراق انوار لها بعقول من … تزكى بنور الحكمة الرضوية
مجازا اتت في حين غفلة خلقه … حقائق كل الحادثات الكثيرة
حقيقتها العليا هناك حقيقة … الحقائق في ادراك اهل البصيرة
ومعناهما الخصا بربط علاقة … تسمى بقيومية واحدية
الهية علمية صمدية … ربوبية جعلية وافعية
وفي مشهد العرفان تلك علاقة … حقيقية قيومة للبرية
وليست لدينا ادعائية كما … هو الشائع المشهور عند الذات
وتلك التي ليست بمعهودة لدى … مدارس تدقيقات اهل الفضيلة
ولم يعرفوا ما بين معنى حقيقة … ومعنى مجاز مثل تلك العلاقة
لهم اسوة في منطق لبير وصنعه … بمنهاج فضل الراسخين الائمة
وهم باصطلاح الفيلسوفيين بينوا … لحاديث الحضرة النبوية
كما وضعوا حسب الخيالات منطقا … باوهامهم لا بالعقول الرزينة
فلم يفهموا من غير معنى علاقة … خيالية وهمية مستعارة
وما اقتبسوا الانوار من شمس حكمة … الهية عرشية علوية
فلم يستفيضوا باصطلاحات حكمة … ولينا لدى اشراقها بالبصيرة
بل استنكفوا عن حكمة الانبياء في … مناهج تحقيقات اهل الهداية

وحكمتهم

وحكمتهم اضغاث احلامهم لدى … خيالات تدقيقات اهل الضلالة
واوهام مفهوماتهم ابتناؤهم … ولم يومنوا الايجاد الفضيلة
وتحقيقنا الثاني بان اصطلاح … بمنهاج كل الانبياء الاجلة
وهذا لان العارفين تكلموا … بنهج اصطلاح الله عند الهداة
وان اصطلاحات الذين تفلسفوا … خلاف جميع الانبياء الاعزة
كما وحدوا الله المجيد بوحدة … تقدس عنها حضرة الصمدية
ووحدتهم جزئية بتشخص … وكلية في ذهنهم بالاشارة
وكلتاهما حسب الاشارات ذو جهة … تعدد ابناء العقول الضعيفة
كما قال من اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده فقد ابطل ازله
تعالى الوجود الحق بالذات عنهما … ومن خوضهم في الفكرة المنطقية
لان اصطلاح الاشراكيين باطل … ببطلان زعم الوحدة العددية
كما قد مضى اشراق برهاننا الذي … كشمس السموات العلى في الافاضة
وهم جعلوا جزئية وتشخصا … لذات الوجود الحق في الازلية
فقد اشركوا من حيث مفهومهم بما … تعالى جميع الخلق كالثنوية
وتوحيدهم في وحدة صنمية … مشخصة جزئية بالحقيقة
وقد اعرضوا عن وحدة صمدية … فقد انقطعت عنها طرق الاكابر
كما مر معنى قول عليه السلام ما وحده من اشار اليه وتوهمه الخ
اليها ولو عقلا ووهما فانكروا … حقيقة تلك الوحدة الاحدية
ودانوا ببعض العارفين بوحدة … الوجود بلا تمييز فهم العبادة
وبالجن عادى فخاصموا موننا … لشركة مفهوماته الاحقية
وهم كالنصارى يشركون بذاته … تعالى بزعم الوحدة العددية

كما معنى قوله يوم الجمل في جواب الاعرابي قول القائل واحد بقصد به الاعداد فهذا ما لا يجوز لان ما لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد الا ترى انه كفر من قال ثالث ثلثة

فلم يومنوا بالله الا واشركوا   به كل اعلام الوجود الحدثية
ولم يعرفوا في الشرك تحقيق وحدة   الوجود ولا الموجود بالصمدية
فما اصطلحوا لفظا الوحدة التي   تعالت عن الوحدات في الازلية
وهم لم يشموا برق نور هداية   تجلت بشمس المنطق العلوية
ولما يشموا عبقه بعقولهم   من الوحدة الذاتية الازلية
ليصطلحوا لفظ الصدق وجود   واسمائه الحسنى كاهل البصيرة
فما اصطلحوا لفظ الوحدة التي   تكون بلا عد بدها بالاشارة
هنالك قد لحنوا اشتراك وجود   مع الممكنات الحادثات الكثيرة
وليس لحصار الاصطلاحات عنهم   بوهمهم من حيث زعم الفضيلة
لان اصطلاح العارفين لغيرها   قد اصطلحوا بالفكرة الفلسفية
وهم باصطلاح الانبياء تنطقوا   بانوار اشراقات شمس الولاية
وذلك تحقيقات معنى حقيقة   ومعنى مجاز في سبيل الهداية
بغير اصطلاح العلوم فيرجح   تخيلهم في الفكرة المنطقية
وهذا اصطلاح كان قبل اصطلاح   لدى انبياء الله في كل دعوة
وهذا اصطلاح الله جل ثناؤه   وبرهانها الغراء عند المحجة
وكل كتاب الله معنى حقيقة   ومعنى مجاز عند اهل الكياسة
ولو لم يصرح في عبارات وحيه   بلفظهما للمصطفى بالرسالة
ولا ينبغي ان يرسل الله وحيه   بمصطلحات المدرسين المولوية
ولكنه اوحى بلفظ بنا له   فهوم عقول الناس عند الهداية

نعبر

فعبر بالاجمال عن معنييهما   بلفظة رب العالمين الجليلة
تعالى له معنى المجاز ورتبه   وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وعبر بالتفصيل في كل سورة   وفي كل تبيان وفي كل اية
فعبر ايضا عن حقيقة ذاته   تعالى بلفظ الحق والصمدية
وعبر عن معنى مجاز وجوده   باياته وفي كل معنى وصورة
كاني ارى لفظ المجاز معرفا   وشرحا لدى التفسير في كل اية
وهذا بان الله معنى حقيقة   هو الصمد الموجود بالازلية
واياته اعلام نور وجوده   واعلامه معنى مجاز اثار التي
لقد حيث بالعالمين ليعلموا   بانوارها انوار معنى الحقيقة
فدل المجاز الحادث على   حقيقة ذات الله بالازلية

كما قال امير المومنين م مستشهد بحدوث الاشياء على ازليته وبما وسمها من العجز على قدرته وبما اضطرها اليه من الفناء على دوامه وقال الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبحدث الخلق على ازليته وباشتباههم على ان لا شبه له وقال م بتشعيره المشاعر عرف ان لا مشعر له وبمضادته بين الامور عرف ان لا ضد له وبمقارنته الاشياء عرف ان لا قرين له وقال عليه السلم مستشهد بكل الاجناس على ربوبيته وبعجزها على قدرته
٥ وبفطورها على قدمه وبزوالها على بقائه ٥

لقد صار كل العالمين مجازا عن   تجاوزهما لا ذكار الحقيقة
وهذا اصطلاح الانبياء لانهم   دعاة الى توحيد رب البرية
لقد بعث الله النبيين كلهم   ليستعرفوا التوحيد في كل ملة
وذلك معنى وحدة لا شريك له   فسبحانه عن وحدة عددية

اشار اليها الفيلسوفيين في حج … معقولات تشكيكات اسماء بها
وقد اشركوا مع ذاته الازلية … حقائق كل الممكنات الحديثة

ثالثها حقيقة بمعنى حقيقة

الا انما معنى الحقيقة عندنا … ومعنى مجاز عند اهل البصيرة
وليس سوى الحق الحقيقي في الازل … وجوب وجود الله في الازلية
كذا الصفات الله من حيث انها … وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وجود قديم واحد لم يزل كلا … هوية ذات الحضرة الصمدية
حقيقته ذات الذي هو في الازل … يزال له كل الصفات الحميدة
حقيقته العليا ظهور امتيازه … مجازاته للممكنات الحديثة
مجازاته السفلى وجود افتقاره … بتلك المجازات التي للبرية
معنى المجازات التي في اصطلاحنا … بانوار اشراقات معنى الحقيقة
وجودات كل الحادثات لانها … بنور اقتباس الحكمة النبوية
وقد ظهرت فيها صفات ذاتها … افاضاته سبحانه في البرية
فاحد بها معنى افاضات ربها … مباينة عند العقول الزكية
وتلك الكمالات التي لا لذاتها … تعالى الذي ابدعها بالمشية
واخرى بها معنى اضافات هذه … ولكنها فيها بنور المفيضة
وتلك صفات الحادثات حقيقة … الصفات بحكم النسبة الممكنية
… ودلت على تقديس رب البرية

كما معنى قوله في احتجاج الطبرسي معرفته توحيده وتوحيده تمييزه عن خلقه حكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة انه رب غير مربوب خالق غير مخلوق وقال كل عزيز غيره ذليل وكل قوي غيره ضعيف وكل مالك غيره مملوك وكل عالم غيره متعلم وقال لم يزل الله كان ولا شيء معه كان ولا شيء خلق ما كان قدرته بان بها

وبهيا

من الاشباه وبانت الاشياء منه الخ

مباينة بين الصفاتين عندنا … له نور علم الحكمة العلوية
كما قد ذكرنا للافاضل قوله … وعرفانه توحيده بالبصيرة
وتوحيده تمييزه تبيانه … الصفات عن الموجود عن عدمية
فمعنى صفات الله في الممكنات لا … يكون كما كانت بمعنى الحقيقة
فليست لها تلك الصفات حقيقة … ببرهان معنى فقرها بالهوية
وبرهان ان تلك الصفات تباين … الصفات التي معها بمعنى الحقيقة
فاطلاقها فيها مجاز بحكم ان … حقيقتها للحضرة الاحدية
وكانت كما كانت حقيقتها له … تعالى بحكم الوحدة الصمدية
ولكنها فيها ودائع ربها … وقد حدثت من حيث نور المشية
وتلك هبات الله من حيث انها … افاضات انوار الصفات الحميدة

كما معنى قول ابي جعفر الباقر هل يسمى عالما وقادرا الا انه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكل ما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم

فليست افاضات الصفات حقيقة … كمثل صفات الله في الازلية
ولكنها معنى مجازاتها التي … لقد حدثت من نورها بالارادة
هو الحي ذاتا وحده لا شريك له … واحيى جميع الخلق حسب الافاضة
والا فحسب الذات انك ميت … وهم ميتون بالذوات لعلة
فليس لنا معنى الحيوة حقيقة … ولكنها فينا بمعنى الامانة
فمعنى صفات الله في كل خلقه … مجاز كما في الحكمة العلوية
وصرح في توحيده جل شانه … باثبات تمييز بلا وهم شركة
وما امتاز عن اياته بتخصص … يميزه عنها بزعم الشراكة

فسبحانه عما به يصفونه   لدى الشركة الموهومة الفلسفية
وتوحيده تمييزه لا بعزلة   عن الخلق بل بينونة الصفة التي
تكون له سبحانه بكمالها   لديه ازلا الازلية البرية
ولكنها في الممكنات افاضة   لقد حدثت من ذاته بالفرعية
افاضاتها ليست حقيقتها التي   تكون لذات الحضرة الصمدية
ولكن تراءت في افاضاتها التي   بمنزلة المرآت عند البصيرة
فكان الوجود الحق بالذات في الاولى   حقائق اوصاف الكمال الجلية
افاضتها العليا مجازا بها التي   تجلت لخلق العالمين الحديثة
تجليه موجود بنور وجوده   وليست بذات الحضرة الازلية
ولكن وجود حادث عن وجوده   مفاض به بل كان عين الافاضة
فليس تجليه الجليل شريكه   تعالى بزعم الفكرة الفلسفية
ولا عينه سبحانه يظنون من   تصوفه في اوهامه الجاهلية
ولكنه اعلام نور وجوده   واياته العليا لاهل الهداية
وما كان اعلام الوجود بذاتها   وجودا ولا موجودة بالحقيقة
كما قد مضى تعبيرها اياته بها   لدى خوض بحر الحكمة العلوية

كما قد مضى قول علي عليه السلام هو الذي تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود

فاطلاقكم معنى الوجود ولفظه   عليها مجاز في العقول القوية
ولكن اولو العقل الضعيف يرونها   وجودا حقيقيا على حين غفلة
يظنون فيها معنى الوجود لانها   حقائق كل العالمين الجليلة
وبعد كمال العقل يدرون انها   مجاز وجود الحضرة الصمدية
لان الوجود الحق معنى حقيقة   الحقائق عند العارفين الاجلة

فمعنى وجود الحادثات وهكذا   حقائق اوصاف الكمال الكريمة
تراءت بلا زعم اشتراك لغيرها   مع الصمد الموجود بالازلية
اذا افتقرت ذاتا اليه وهكذا   صفاتا وافعالا لحكم الضرورة

في النهج كل شيء خاشع له وكل شيء قائم به غنى كل فقير وعز كل ذليل وقوة كل ضعيف وقال سيد الشهداء عليه السلام في دعاء عرفة الهي كيف استعز وفي الذلة اركزتني ام كيف لا استعز واليك نسبتني الهي كيف لا افتقر وانت الذي في الفقر اقمتني ام كيف افتقر وانت الذي بجودك اغنيتني وقال عليه السلام انا اتوسل اليك بفقري اليك وكيف اتوسل اليك بما هو محال ان يصل اليك الى آخره

الا انما اسماؤه وصفاته   تعالى امانات لخلق البرية
وفي قوله انا عرضنا الامانة   براهين في تفسير معنى الامانة
وعبر عنها سيد الحكماء في   مناجاته سبحانه بالوديعة

من ادعية مولانا امير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة اللهم اجعل نفسي اول كريمة تنتزعها من كرائمي واول وديعة ترتجعها من ودائع نعمك عندي الخ

فليست لنا النعماء حتى نفوسنا   ودائعه سبحانه بالافاضة
وشكرانه سبحانه بادائها   كما امر الله بنهج الاطاعة

قال الله سبحانه هل اتى على الانسان الخ وقوله انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا

وكفرانه سبحانه بانتحالها   وتضييعها في نهج اهل الضلالة
لقد حمل الانسان ما لا يطيقه   السموات والجبال الا لتلك الامانة
ابين ولم يحملنها عند عرضها   واشفقن منها بالهام الامانة
وقد حمل الانسان من حيث ربطه   بجمعية الاسماء بين الخليقة

فمن حيث معنى الظلمة الجسدية ومعنى صفاء الروح مثل الزجاجة

لقد صار مرآة لمعنى صفاته واسمائه الحسنى بنور الولاية

فعرفان معنى ربه عند شكره بعرفان معنى نفسه البشرية

ومعرفة الله المجيد سعادة تجلت بمرآة القلوب السليمة

ولكن لدى كفرانه وانحجابه حقائق انوار الصفات الجلية

ليطغى لدى استغنائه في احتجابه بشائر الحسية العنصرية

يصير لدى طغيانه متفرعنا ويجعلها من نفسه الحماقية

فكان لدى الدعوى بحسبان نفسه ظلوما جهولا عند حمل الامانة

لقد قال سيد الشهداء في دعاء عرفة الهي من كانت محاسنه مساوي فكيف لا يكون مساويه مساوي ومن كانت حقائقه دعاوي فكيف لا يكون دعاويه دعاوي

فبزعم معناه المجاز حقيقة كما في اعتقاد الشركة الفلسفية

فصار لدى الكفران مستوعيا ولم يكن مستقرا كالقلوب السليمة

ورابعها برهان معنى حقيقة ومعنى مجاز عند اهل البصيرة

هو الشيء ما بالشيئية الازلية الحقيقة الذاتية الاحدية

كما معنى قول الصادق ع حيث قال في جواب الزنديق شيء بخلاف الاشياء

ارجع بقولي الى اثبات معنى انه شيء بحقيقة الشيئية

او الحق موجود بمعنى حقيقة الوجود لدى منطوق نص الرواية

ومفهومها ان ليس غير وجوده وجود وموجود بمعنى الحقيقة

لان وجودات العوالم كلها لقد حدثت ذاتا بنور المشية

فليست لها شيئية ازلية اصليه حقيقته بالذات والازلية

هنالك شيئياتها اي وجودها مجازية من حيث فهم الرواية

فكانت

فكانت معانيها المجاز حقيقة بشيئية ذاتية ازلية

لان وجودا لا يزال ولم يزل وجودا وموجودا بمعنى الحقيقة

هو الحق ذاتا وحده لا شريك له وحق كل العالمين البلاغة

هو الشيء بالشيئية الصمدية وجاعل شيئياته بالمشية

واذ ليس شيئاتها بحقيقة فكانت مجازات بحكم الفرقية

وما ليس عند العارفين حقيقة ابتها وجودا وموجودا بمعنى الحقيقة

وليس له شيئية صمدية فيشهد ذات الحضرة الصمدية

الا ان شيئيات كل حقيقة سوى الله ما كانت بمعنى الحقيقة

ولكنها كانت بمعنى مشية لقد حدثت عن ذات رب البرية

فليست بمعناها الحقيقي الازلي لدى ازل الآزال غيب الهوية

ولكنها معنى حقائق خلقه تعالى لدى اشراق شمس المشية

فمعنى مجازات الوجود بذاته حقائق كل العالمين الجليلة

حقيقة كل الحادثات جميعها مجاز الوجود الحضرة الازلية

الا انما هذا المجاز مجاز من هو الاحد القدوس بالصمدية

ومن اجل هذا قلت ان حقائقنا كان هو موجود بمعنى الحقيقة

ولكنها في جنب نور وجوده تعالى مجاز عند اهل البصيرة

حقيقتها العليا سوى حقيقة الحقائق عند العارفين الاجلة

وهم قد دنا سوا في اقتباس علومهم بانوار شمس الحكمة العلوية

ولا ريب في ان الوجود حقيقة هو الصمد الموجود بالازلية

وليست لها جزئية قد تخصصت وليست لها كلية في الالهية

لها وحدة ذاتية سرمدية مقدسة عن وحدة عددية

بلا لحظ معها غيره ثابتا له ... بزعم لحاظ النظرة الاحولية
لان احاديث الائمة عندنا ... براهيننا في الحكمة النبوية
كلام امير المؤمنين اصطلاحنا ... عن نطقنا الاعلى بنور الهداية
وحسبي اصطلاحا ان ذات وجوده ... تعالى هو الموجود بالازلية
كما ان اصطلاح الحق اوله هو احد ... بلا عدد في نصه غير مرة
وحسبي اصطلاح الحق اولى لاجلها ... جواب كميل عن سؤال الحقيقة
حديث كميل ابن زياد بحجة ... بمعنى اصطلاح العارفين بفترة

حيث سال كميل ابن زياد النخعي امير المؤمنين ع ما الحقيقة فقال ع ما لك والحقيقة قال كميل اولست صاحب سرك قال بلى ولكن يرشح عليك ما يطفح مني قال كميل اومثلك يخيب سائلا فقال ع الحقيقة كشف سبحات الجلال من

ه غير الخارج وهو ان نذكر تمام الحديث في مقام ه

فمعنى وجود العالمين جميعها ... مجاز لدى اشراق شمس الحقيقة
فكانت ولكن كونها عن حدوثها ... وقد وجدت لكن لا عدمية

كما يدل على هذا المعنى مفهوم كلام امير المؤمنين ع في بيان تمجيد الله تعالى حيث قال في خطبته كائن لا عن حدث وجود وموجود لا عن عدم

تراءت ذوات انا اغنياء وانها ... فقيرة استغنت بمحض استعارة

من كلام سيد الشهداء في دعاء عشية عرفات قال الهي انا الفقير في غناي فكيف لا اكون فقيرا في فقري الهي انا الجاهل في علمي فكيف لا اكون جهولا في جهلي

حقائق ماهية الخلق عنده ... تعالى دعاو في صراط الهداية

كما معنى قوله عليه السلام في ذلك الدعاء ايضا الهي من كانت محاسنه مساوي فكيف لا يكون مساويه مساوي ومن كانت حقيقته دعاوي فكيف لا يكون دعاويه دعاوي

دعاوي

ولست بمعناها الحقيقي مؤمنا ... فهمنا احاديث الكرام الائمة
كما هو في الكافي صريح نصوصهم ... عليهم سلام الله في كل نشأة

في الكافي عن ابي الحسن الرضا ع وقد قال ساق الحديث الى ان قال ان الله الزم العباد اسماء من اسمائه على اختلاف المعاني وذلك كما يجمع الاسم الواحد معنيين مختلفين

ولا اختلاف المعنيين لحجة ... لبطلان زعم الشركة المعنوية
ولكن وجدنا منهما بعقولنا ... مناسبة عظمى بحكم الضرورة
وذلك برهان لنفي توهم ... المشاركة اللفظية الاجمعية

ثم قال الرضا ع والدليل على ذلك قول الناس الجائز عندهم الشائع وهو الذي خاطب الله به الخلق فكلمهم بما يعقلون ليكون عليهم حجة في تضييع ما ضيعوا فقد يقال للرجل كلب وحمار وثور وسكرة وعلقمة واسد كل ذلك على خلافه وحالاته لم تقع الاسامي على معانيها التي كانت بنيت عليها لان الانسان ليس باسد ولا كلب فافهم ذلك رحمك الله وانما سمي الله بالعالم لغير علم حادث علم به الاشياء استعان به على حفظ ما يستقبل من امره والروية فيما يخلق من خلقه ويفسد ما مضى مما افنى من خلقه مما لو لم يحضره ذلك العلم ويغيبه كان جاهلا ضعيفا كما انا لو راينا علماء الخلق انما سموا بالعلم لعلم حادث اذ كانوا قبله جهلة وربما فارقهم العلم بالاشياء فعادوا الى الجهل وانما سمي الله عالما لانه لا يجهل شيئا فقد جمع الخالق والمخلوق اسم العالم واختلف المعنى على ما رايت وسمي ربنا سميعا لا بجزء فيه يسمع به الصوت

لما دونهم برهان معنى الحقيقة ... ومعنى المجاز في صريح الرواية
وذلك نصوص ليس فيها مجال ان ... يأولها عقل بدعوى الفضيلة
ولكن لدى غشيانهم قد تكلموا ... بقدر عقول الناس عند الافهمة

ومن اجل هذا جاء ورد وهم قد تلوا — بلفظ مجاز شايع في العبارة
وحسبك من تمثيله جل شانه — باية نور الله عند المحجة
وهذا لان الله هاد لخلقه — ومثل بالمصباح نور الهداية

في العيون مما سال عمران علي ابن موسى الرضا م ان قال فاي شيء هو قال هو نور بمعنى انه هاد لخلقه من اهل السما واهل الارض وليس لك علي اكثر من توحيدي اياه

وعرف في معنى مجاز ان خلقه — حقيقة انوار الصفات الحميدة
تنورت المشكوة لكن نورها — مجاز لدى اشراق ضوء الزجاجة
كذلك اضواء الزجاجة شعشعت — مجازا من المصباح عند البصيرة
هو الله يهدي من يشاء لنوره — المقدس من انوار كل الخليقة
لكي يهتدوا من ضوء معنى مجازه — شهودا الى انوار معنى الحقيقة
وسوف ترى انوار اشراقها التي — بزوغ شموس الحكمة العلوية
واشاله العليا كما قد علمت في — مشاهد تمثيلاتنا الرضوية
البيت تماثيل المرايا مجازتي — يري وجهه فيها بمعنى الحكاية

كما معنى جوابه مولينا علي بن موسى الرضا حيث قال لعمران الصابي اهو في الخلق ام الخلق فيه فاجابه اخبرني عن المراة انت فيها ام هي فيك

هو الواحد الحق الذي كان في الازل — وليس سواه واحد بالحقيقة

في الكافي حديث طويل عن ابي الحسن م ساق الكلام الى ان قال الانسان واحد في الاسم ولا واحد في المعنى والله جل جلاله هو واحد لا واحد غيره لا اختلاف فيه ولا تفاوت

له شان وحدانية التي العدد — كشمس تجلت في المرايا العديدة
حقيقتها بالذات واحدة بلا — لحاظ ثوانيها بزعم الاشارة
ولكن لدى اشراقها قد تعددت — مجازاتها من حيث بسط الافاضة

حقيقتها

حقيقتها ليست بعد وتجمع — المجازات الا في العقول النجيحة
وفي كلها التاثير من حيث انها — اظلة شمس في السما الرفيعة
فتاثيرها المشهود تاثير ذاتها — التي في السماء عند اهل الكتابة
على حسب المرات من حيث انها — تجلت بمقدار الصفا والكدورة
وذلك امرين امرين فاعتبر — كما سوف تدري حجة الاستطاعة
لقد طلعت شمس الحقيقة في الازل — اضاءت مجازات الشموس الكثيرة
فيحصدها تلك الشموس لذاتها — لقد حدثت عن ذاتها الصمدية
ووحدتها قيوم وحدانيتها التي — لذا اشتهرت بالوحدة العددية
ووحدة معناها الحقيقي لم يزل — فقد سترت وحدتها بالاشارة
اليها ولو عقلا ووهما لانه — له المثل الاعلى بنور الولاية
فليس كمعناها المجازي عنده — يوحده سبحانه بالبصيرة
ولكن معناها المجاز حقيقة — اذا الغرض لغز ذكرناك الحقيقة
وذلك عند العارفين مشكك — ومشترك ما بين كل البرية
لان معانيها المجازية نزلت — مراتبها في رتبة بعد رتبة
وانوارها في جنب اصل الحقيقة — مجاز ترائي في شهود الهداية
وهذا وجود حادث لجميعها — ووحدتها ليست ذات سعة
هناك استوى الرحمن بالذات في الازل — على عرش كل الحادثات الكثيرة
شهود بحجاب بالهام عجايب — تشاهد في المرات حسن الحكاية
كما قد رايناها في مشاهدنا التي — تقابل مراتين في كل لمحة
نرى فيهما اشراق نور وجوهنا — على درجات عند بسط الافاضة
وهذا التجلي نعمة عبرة لمن — تعقل في الابداع امر كلمحة

اذا شوهد المرائي في الحس هكذا … فهل كيف انوار العقول الرزنية
ارى حكمة عظمى اذا ما تقابلت … مرايا قلوب العارفين الاجلة
كما يتجلى في المرايا شواهد … باشراقها انوار الوجوه الجميلة
كذا يتجلى للكبار معارف … باشراقها انوار العقول الجلية
اذا اقتبسوا انوار حكمتهم لكن … تقابلهم من نور شمس الولاية
وحكمتهم خير كثير كانها … شموس على قدر المرايا تجلت
تشاهدها عقلا بعين حقيقته … ومعنى مجاز عند اهل الفراسة
ومن ثم ما كانت معانيهما هنا … بمصطلحات الفكرة الفلسفية
نعم ان هذا الاختلاف خلاف ما … هو الشائع المشهور عند الفلاسفة
ولو جادلوا في ان لفظ الحقيقة … ولفظ المجاز بمعنى عبارتي
لجيب بان العارفين تنطقوا … بلفظيهما رخص بعض الائمة
ومعناهما الهيا بديع كما مضت … براهيننا بالحجة العلوية
ايا طالب العلم الذي في كتابنا … تجلى بنور الحكمة النبوية
لقد صح بالبرهان كالشمس في الضحى … باوج السموات العلى في عبارتي
لتعرف ان الله ليس كمثله … ولا مثل تلك الوحدة الازلية
وان ليس صدق مثل صدق وجوده … واسمائه في كل خلق البرية
فلا تك مرتابا بجهل مركب … لتعرفه بالنظرة الاحولية
واذ قد عرفنا الله جل شانه … بوحدته الذاتية الصمدية
وقدسته عن وحدة عددية … تشار اليها بالعقول الضعيفة
تكلم لدى توحيده جل شانه … باي اصطلاح شئت عند العبارة
لان المعاني مقصد العرفاء لا … التكلم في الفاظ اهل الفضيلة

لقد

لقد ظهرت ان الحقيقة عندنا … ومعنى المجاز في سبيل السعادة
بمنهاج فهم الحكمة النبوية … الالهية القدسية العلوية
وان لم يكن لفظاهما في كلامهم … بنهج اصطلاح شايع في الفلاسفة
فمعناهما حق كما قد علمت في … تضاعف اشراقات انوار حجتي
ولكن اصطلاحي فيهما بدعة كما … سيعرف اصحاب العقول القوية
وبينت بالبرهان ان اصطلاحنا … لقد كان قبل الفكرة الفلسفية
وان اصطلاحات الفلاسفة التي … قد اخترعوها لا بنهج الهداية
وهم وضعوها غفلة عن حقيقة … الحقائق لا من حيث سلطان حجتي
وهم جهلوا او استبدوا برايهم … وما اقتبسوا انوار شمس الولاية
فلا تك خفاشا باشراق شمسها … التي في السموات العلى قد تجلت
ولا تك في ظلمات جهل مركب … قد اشتهرت في الدهر عند الموالية
ودع عنك نهج الاشراكين وتجنب … مشاركة في الشبهة الثنوية
وكن لدى التوحيد اصنام الله … تسوي بقاتية في السفاهة
اذ وجهت لعالي الدين محمد … حنيفا ولا تعبد بنهج الشراكة
ابا فاضلا اكبرت عارف وحدة … الوجود بلا تمييز فهم العبارة
واتيك في نهج الهداية مشركا … وليس عليك اليوم عار الغباوة
ولكن كل العارفين بالله راجع … الى الشرك مفهوما تلك الاحقية
ولست في نهج الهداية انها … حنيفا في توحيد رب البرية
ولكن لها المصداق الاذخار … الخيالات في اوهام اهل الجهالة
الدريان بالخفاش ان تبصر الهدى … بانوار شمس الحكمة العلوية
الدريان ان تخفى باشراق نورها … عن الظلمة الموهومة الفلسفية

لتعرف توحيد الوجود بذاته — بمرآة اشراقات نور الولاية
ولو علم الغالون معنى حقيقة — لما تاه كانوا اهل نور الهداية
ولم يزعموا معنى المجاز حقيقة — وقد عرفوا توحيد رب البرية

بياض صح

فشكك في اشراق نور شموسها — خفافيش اهل الفكرة الفلسفية
ليستيقنوا بطلان منطقهم الذي — بزوغ شموس المنطق النبوية
الا ان اشراقات نور معارجي — افاضات شمس الحكمة العلوية
فازهقت من انوارها الحق باطلا — عليه اساس الشبهة الشنوية
لاني قد اشرقت نور ولايتي — بشمس براهين الهدى الولوية
فابطلت بالتوحيد ظلمة منطق — اضلوا به عن نهج اهل الولاية
لقد جاء حق ازهق الباطل الذي — عليه اساس الشرك عند الضلالة
الا يا خفافيش العقول تنفروا — لقد بزغت انوار شمس هدايتي
فنفروا لدى ظلمات اوهامكم الى — شبا الخيال الفكرة الفلسفية
لقد صار مفهوم الوجود بزعمكم — مقولا بتشكيكاتكم في الدراية
فاوبوا الى الاوهام وانتزعوا لها — وجودا لكل العالمين الجبلية
وخوضوا ببطلان الخيال وحققوا — مقاربة معقولاتها الثانوية
ذرونا وحوزوا العلوم التي لقد — تجلت بنور الحكمة العلوية
دعونا وانوار الولاية بحيثما — دعتنا احاديث الكرام الائمة
لان علوم الحكمة الاقدسية — مواريث عقل الانبياء الاجلة
وفصل خطاب العلم اشرقت الذي — فتوحات باب الحكمة النبوية
وذلك ذكرى في بياني لكل من — يكون له قلب بنور الجبلة

وبرهان

وبرهان معنى قل هو الله عندنا — شموس السموات العلى للهداية
وفي سورة الاخلاص عند اولي النهى — براهيننا عقلا بنور البصيرة
وذلك ذكرى للذين تواضعوا — وتابوا والقوا سمعهم للهداية
مصرع مخصوص — عليك بنظم كامل في البلاغة
لقد بزغت انوار برهاننا الذي — تعالت على شمس السما للضحية
واذ قد عرفت الله جل ثناؤه — بوحدته الذاتية الازلية
وانت بالتحقيق ان ليس وحدة — الوجود بمعنى الوحدة العددية
وان قيام العالمين جميعها — بوحدة قيومية صمدية
وان ليس فيها مثل صدق بحوبها — واسماؤه صدق بحكم الضرورة
فامن بانوار البصائر معرضا — عن الرؤية المشئومة الاحولية
تصدق بان الله جل ثناؤه — هو الواحد القدوس بالاحدية
فلا هو جزئي كما قد توهموا — ولا هو كلي بحكم المحجة
ووحدته ذاتية ازلية — وليس مثالا بالعقول الرزينة
وعاون لدى اشراق منطقنا الذي — تهافت اهل الفكرة الفلسفية
وكسر لدى التوحيد اصنام الذي — تسمى قانونية في الدراسة
وقل كخليل الله وجهت وجهي — لفاطر كل العالمين بحجة
الى وجهك الابهى حنيفا الذي به — تعالى بنور الفطرة الموهبة
وقد فطر الله عليها عباده — وذلك دين قيم للبرية
ودع عنك كل الاصطلاحات التي — شموس اصطلاح العارفين المجوزة
ولا تتكلم باصطلاح سوى الذي — تجلى من القران عند التلاوة
وحسبك معنى اية النور حجة — لتقديسه عن وحدة عددية

وجوده

لقد ثبت الحق الوجود بذاته * واسمائه الحسنى بمعنى الحقيقة
وجودات كل الخلق من بركاته * بمعنى المجازاة التي بالاظلة
الا بين الله والخلق نسبة * جليلا عجبا بالاتقان بنية
ولكن تسمى نسبة الربوبية * بها سورة التوحيد والصمدية
هي النسبة العظمى وليس كمثلها * بمصطلحات الفكرة الفلسفية
هو المثل الاعلى وليس كمثله * مثال لدى كل العقول الزكية
واني لقد اوضحتها بعبارتي * لدى شرح عينيتنا الرضوية
ولا باس في تكرار تعبيرنا لكي * تشاهد اسرارا بها بالبصيرة
نيقظ احرارا في منهج الهدى * لنعلم تحقيقاتنا بالمحجة
ومعنى صفات الله ثابتة خاصة * واسمائه الحسنى بعقل البرية
كذلك للحاجات اثبات كلها * عن الممكنات الحادثات الكثيرة
ثبوتا وتنفيذ العقائد اربع * محصورة منها بحكم الضرورة
فاولها اثبات معنى شراكة * وتعبيره ايضا كما في الخليقة
وهذا اعتقاد الفيلسوف كلهم * كما هو في تبيان اهل الفضيلة
وجمهور اصحاب الكلام واكثر * الافاضل من ابنائهم في العقيدة
لقد زعم الحزب الذين تفلسفوا * ثبوتهما عند اختراع الادلة
كما صرحوا ان الوجود بعقلهم * مقول بتشكيكاتهم في العبارة
كذلك صفات الله جل ثناؤه * واسماؤه الحسنى كما في البرية
وجمهورهم قد اثبتوا لجنابه * شراكته بالممكنات العديدة
وتعبيره ايضا بغير تمحض * تشير الى العقل عند المعية
لوحدته سبحانه عن عديده * لديهم كما قد قرروا في العبارة

وفي

وفي الملاحظات انتفاء اشتراكه * وتعبيره ايضا بعكس الجماعة
وهذا لدى بعض الذين تصوفوا * وهم بالغوا توحيد رب البرية
هنالك غلوا في الوحدة الصمدية * وما نزهوها عن صفات الخليقة
كما زعموا المعنى المراد بوحدة * الوجود كما قد قرروا في العبارة
وظنوا وجود الله عين وجود ما * لقد صار شيا حادثا بالمشية
وسبحانه عما به يصفونه * بزعم اعتقادات العقول السخيفة
وثانيها اثبات معنى شراكة * ونفي امتياز في لحاظ الاشارة
وهذا لحاظ باطل لم يقل به * الى اليوم عقل كامل في السخافة
وذلك وهم بالضرورة فاسد * محال لدى الادراك من قبل فكرة
لان ثبوت الاشتراك ونفي ما * يميزه عقلا خلافا لبديهة
فلا بد من تمييزه جل شانه * بامر لدى اثبات معنى الشراكة
وثالثها اثبات معنى امتيازه * ونفي اشتراك الحق بين الخليقة
وهذا اعتقاد الانبياء وكل من * تاسى بهم في الدين من كل ملة
هي النسبة العظمى وليس كمثلها * بمصطلحات المنطق الفلسفية
كما قد اشرنا في تضاعيف قولنا * اليها بفن الحكمة العلوية
وليس سوى تلك اللحاظات الى الورى * لحاظ بادراكات كل البرية
وقد اشار ابطال العباد بقوله * فبشر عبادي في سبيل الهداية
اذا استمعوا الاقوال يتبعون ما * هو الاحسن الاعلى بنور الفراسة
وذلك اجمال اللحاظات تمم * تحقيق تفصيلاتها بالمحجة
وهذا اعتقاد الانبياء وكل من * تاسى بهم في نهج اهل الشفاعة
وهذا لحاظ ليس فيه شراكة * وشرك بعقل العارفين الاجلة

٥

ولكن هذا موهم غفلة الى   مشاركة الفطنة في العقيدة

وزعم اشتراك اللفظ انسد عنكم   من الشركة المشئومة المعنوية

وذلك زعم باطل قد توهموا   كما قد مضى برهانه في محجتي

ولكن كبار العارفين الذينهم   مرايا لنور الحكمة العلوية

قد اعتقدوا هذا اللحاظ لوحدة   حقيقية لا وحدة عددية

نفوا عنه كل الاشتراك لنفي الاد   باثبات تمييز بلا وهم شركة

تنزه في معنى كمال الصفات عن   مجانسة المخلوق عند البصيرة

لان له معنى حقيقة كلها   لديه ازل الازال قبل البرية

فكل كمالات الصفات له ولا   يكون لمخلوق بمعنى الحقيقة

فتوحيده تمييزه بتباين   الصفات عن الحدثان من غير عزلة

ومعنى اشتراك الصفات بحكمه   فليس بتوحيد بحكم البداهة

واشراكه سبحانه مع خلقه   خلاف جميع الانبياء الاجلة

ومن ثم قال العارفون بانه   وجود وموجود بمعنى الحقيقة

وليس وجود بالحقيقة غيره   تعالى وموجود بذات الهوية

وليس سوى ذات الوجود حقيقة   بوجودة بالذات التهية

وليس له ماهية وتشخص   يشار لدى تحديده في الدراية

ووحدته ليست بنوعية ولا   بتخصيه محدودة بالاشارة

اليه ولو عقلا ووهما لانه   هو الواحد المعروف بالاحدية

فوحدته ذاتيه ازلية   حقيقية ليست عن العددية

كما قال مولانا على بنصه   عليه سلام الله في كل نشاة

وهذا هو المعنى المراد بوحدة   الوجود وبالموجود بعد الجملة

فليس

فليس لذات الله ثان مشارك   له في كمالات الصفات الحميدة

وآياته اعلام نور وجوده   وقد حققت بالعالمين المشارة

ويشهد اعلام الوجود بذاته   عليه قوم في العقول الرزينة

وما كان اعلام الوجود بذاتها   وجودا وموجودا بمعنى الحقيقة

لكي يزعموها انها شركاوه   تعالى كما في الشركة المعنوية

بل الله قد دس عن العالمين اذ   حقائقها ليست سوى العدمية

وتمييز بينونة الصفة التي   له ازلا عن كلها لا بعزلة

ليلزم ما عند به جل شانه   ونقد به من حيث زعم الشراكة

وتوحيده شيء مجاب لانه   تقدس عن اوهام كل شراكة

توحد بالتوحيد ذاتا بوحدة   حقيقية قدسية سرمدية

الا كل شيء ما خلا الله باطل   وكان كما قد كان في العدمية

هو الواحد القهار اذ ليس واحد   بغير الوجود الحق بالاحدية

في الكافي عن جابر قال سالت ابا جعفر ع عن شيء من التوحيد فقال ان الله تبارك وتعالى اسمائه التي يدعى بها وتعالى في علو كنهه واحد توحد بالتوحيد في توحده ثم اجراه على خلقه فهو واحد صمد قدوس يعبده كل شيء ويصمد اليه كل شيء ووسع كل شيء علما انتهى في الكافي عن ابي الحسن ع قال الراوي سمعته يقول وهو اللطيف الخبير وساق الحديث الى ان قال الانسان واحد في الاسم ولا واحد في المعنى والله تعالى واحد لا واحد غيره الحديث في عيون الاخبار قال عمران الصابي للرضا ع اخبرني عن الكائن الاول وعما خلق فقال اما الواحد فلم يزل واحدا كائنا لا شيء معه بلا حدود ولا اعراض ولا يزال كذلك

فما ابهى الحق الجلي مجردا   لتوحيده عن شبهة الفلسفية

كما ذكروا بالقدسيات وصححوا
بوحدته الذاتية الأزلية

وإني بحمد الله وحدته كما … عرفت بنور الحكمة العلوية
وجود قديم وحده لا شريك له … لدى عقلنا الأزلي غيب الهوية
وليس له ثان يشاركه ذاته … كوحدات كل الحادثات الكثيرة
فلا واجب مع ذاته جل شأنه … ولا ممكن عند العقول السليمة
وليس لدى جنب الوجود بذاته … تعالى وجود ما بغير الحقيقة
لقد ضل في توحيدنا كل شبهة … تزندق فيها فرقة بين كونه
وهذا اعتقاد الأنبياء الأجلة … وتوحيد كل الأولياء الأعزة
هم الفقراء العارفون وإنهم … كبار ملوك الفقر في كل مكنة
ولا سيما في الملة الأحمدية … الخليلية القدسية العلوية
وهذا اعتقاد العارفين الأئمة … فذا انتسبوا في نهج سير الطريقة
وفي نهج تحقيقات علم الحقيقة … بسلسلة قدسية رضوية
وهذا اعتقاد السالكين سبيلهم … بمنهاج أهل الفقر عند البصيرة
وكان بهذا الاعتقاد أفاضل … كبار بفهم الحكمة الموهبية
وهم حكماء قد تزكت نفوسهم … وهم عرفوا الله رب البرية
وهذا اعتقاد العارفين جميعهم … الوجود بمعنى الحق من غير شركة
وهم علماء قد تناسوا سوى ما … بتوحيد كل الأنبياء الأجلة
وإن كبار العارفين اهتدوا بها … حقيقة معناها بنور الولاية
وقالوا بهذا اللفظ ثم المشرك … يوحده بالوحدة العددية
فزيدوا بها شرك الفلاسفة التي … أضلوا وضلوا عن صراط الهداية
فلم يشركوا بالله جل ثنائه … عوامله بالنظرة الأحولية
ولا المشركون الذين تصوفوا … فذا نفروا قولي فيهما بالأدلة

ولكنما المقدم الدين

لقد

لقد ضل منهم أمة وقد ادعوا … ولم يفهموها بالعقول الضعيفة
علا بعضهم في وحدة أزلية … وما ميزوها عن صفات الخليقة
وهم الحلولي ثم تحقيق وحدة … الوجود لدى تقريرهم في العبارة
فما ميزوا الحق الوجود بذاته … تعالى بتقديسات العلوية
عن الممكنات الحادثات ولكنما … حقائقها ليست سوى العدمية
فقالوا وجود الحق بالأزلية … هنالك عين الممكنات الكثيرة
لذلك ما فازوا بتوحيدهم … وتقديسه سبحانه بالحقيقة
كما قال مولانا علي بخطبة … عليه سلام الله في كل نشأة
وتوحيده تمييزه بتباين … الصفات عن الأشياء من غير عزلة
فما قدسوا الحق الوجود بذاته … عن الممكنات الحادثات وإنها
وما ثم والتقديس حق قدره … تعالى تعالى عن جميع البرية
فسبحانه عما به يصفونه … بإدراك أوهام العقول السخيفة
وابن حدوث الممكنات عن الأزل … فهذا الحافظ باطل بالضرورة
وقد ضل منهم فرقة حيث شلوا … لتوحيده القدوس عن كل نسبة
تبلد إدراكاتهم حيث عبروا … ولم يعطوا تحقيقها بالبصيرة
كما استندوا في فهم تحقيق وحدة … الوجود بأمثال العقول الضعيفة
الحجر حجر على ما كان في التقدم … أن الحادثات أوليها وإنها د
لا يحجبنك أشكال تشكلها … عمن تشكل فيها فهي أستار
وإني لقد انقشعت ظلمة غيهم … بأنوار شمس الحكمة النبوية
نفى الوجود الحق عن زعم كاذب … تزندق في تعبيره بالضلالة
وما اقتبسوا في نهج سير سلوكهم … شموس أحاديث الكرام الأئمة

كما قد علمنا واتبعنا شموسها * عن نطق فهم الحكمة العلوية
وقد بزغت انوارها الاولية * وضاءت لدى اشراق صبح الهداية
لان الوجود الحق بالذات غيرها * هو الكائن الموجود عن علمية
وقد كان خلو الذات عن خلقه هم * كذلك خلو منه عند المعية
فدا منا زهم خلو قريب باين * الصفات التي لخصصت بالضرورة
وخلعنها المعنى المجاز لخلقه * تعالى بلا زعم اشتراك الحقيقة
حديث فتى يحيى عالم الاعلما وهب العلم للعلما وسائر الاحاديث
تعالى الوجود الحق عن ان يجانس * الخلائق في معنى اصفات الحجة
فشان تعبيرات اهل الضلالة * عبارات تحقيقات اهل الهداية
اولئك يبقون اشتراك وجوده * وتمييزه ايضا بفرط الجهالة
وذلك الحاد وزندقة كما * يشاهده اهل القلوب السليمة
وانا نفينا الاشتراك وحدها * باثبات تمييز بلا وهم شركة
وذلك توحيد الوجود بذاته * بادراك افهام العقول الجليلة
ولا الشيعة الذين تفلسفوا * وابناعهم في زعم معنى الشراكة
مع الامتيازات التي يظنونهم * ضلال نهج الحكمة النبوية
اناس بهم اهل الكلام وكل من * تفلسف في تدقيقه بالفطانة
وان كثيرا منهم الفقهاء في * علوم لحادث الكبار الائمة
وهم شيعة المولى على بكيبهم * علوم فروع الدين حسب الشريعة
وما شايعوه في علوم الاصول بل * لقد انكروا تحقيقها بالدراية
واكثرهم اشياع اهل الكلام في * تفلسفهم من غير نفذ البصيرة
اولئك جمهور الافاضل اولوا * النصوص على ارائهم بالسفاهة

بمرس نفينا
كذلك الاطرفات التبرئ

وقد

وقد كفروا من قال لفظا وحدة * الوجود بلا تمييز معنى العبارة
ولم يعرفوا تحقيقها بعقولهم * فضلوا الذي تكفيرهم بالحماقة
اولئك قوم قائلون بكثرة * الوجود ولم يبصروا اهل نور البصيرة
وقد وحدوا الله الذي هو لم يزل * كوحدة تلك الحادثات العديدة
ووحدة شخصية يظنونهم * فتوحيدهم بالوحدة العددية
وقد اشركوا بالله جل شانه * حقائق مجعولاته بالسفاهة
ولم يعلموا ان اشتراك وجوده * تعالى مع المخلوق زعم الضلالة
ولم يومنوا الا وهم مشركون في * مشاهد اهل الحكمة النبوية
لقد اثبتوا بالوهم معنى شراكة * مع الممكنات الحادثات المشارة
ولا بد من تمييزهم باشارة * اليه ولو عقلا بحكم الضرورة
ولا بد من تركيب وانقسامه * تعالى ولو وهما بعقل البرية
والا لما كان اشتراك وجوده * تعالى وتلك الحادثات الكثيرة
فتوحيدهم تحديده بعقولهم * وتمييزه بالوحدة العددية
لبينا زعما كان نفي اشتراكه * بتركيبه عقلا لدى كل لحظة
تعالى والربط الحادثات الكثيرة * الى وحده القيوم في الازلية
فلم يعلموا تحقيق معنى ولاية * الهية قدسية علوية
فلم يعرفوا برهان ان ولاية * ولا تبرز ذات الحضرة الصمدية
فلم يفهموا معنى الولاية بالمنا * بتوحيده الاعلى بنور الكياسة
كما قد ذكرنا في تضاعيف قولنا * حقيقة معناها بنور الهداية
بيرهلنا كالشمس من نص قوله * عليه سلام الله في كل نشاة
واثباتهم تمييزه جل شانه * مع الاشتراكات التي في القبا

صريح على تحديده باشارة   اليه ولو عقلا بحكم الضرورة
وتحديدهم تقييده حيث ابطلوا   هنالك معنى النسبة الازلية
لبينا نفى تركيبه عن جميع ما   يشاركه اشخاص كل الخليقة
فجمهور حزب الفلسفيين اشركوا   ولم يفهموا توحيده بالحقيقة
وذلك شرك بين كفرهم فلم   يفوزوا بتوحيد الكبار الالهية
وما وحدوا كالانبياء وانما   رسالتهم توحيد رب البرية
وتنزيههم سبحانه في الكمال عن   مجانسة المخلوق في كل لحظة
وتوحيدهم تمييزه بتباين   الصفات عن الحدثان من غير عزلة
ومعنى انتزاع كان الصفات بعكسه   فانى لهم توحيد اهل البصيرة
ولم يهاسوا من شبه ابن كمونة   كما هو في انهم اهل الفضيلة
الا ان كل الانبياء لقد دعوا   الى كلمة التوحيد في كل ملة
وقالوا جميعا وحده لا شريك له   وذلكم المقصود عند الهداة
وان كنت في ريب تدبر كلامه   تعالى شانه صدقها بالبصيرة
هو الواحد القهار يقهر كلما   سواه لدى اشراق صبح القيمة
مصابيح كل الكائنات ستنطفي   لدى قهر شمس الحضرة الاحدية
وانهم قد امنوا وتواضعوا   لتوحيد تلك الانبياء الاجلة
سوى الفيلسوفين اذ اشركوا به   تعالى بلا تصديق معنى النبوة
وانا متى لحجنا الاثبات واحد   هو الثابت المعلوم في كل فطرة
وما ان تابع توحيد صحل ثنا   عقول جميع الخلق في كل نشاة
سوى الفيلسوفين الذين تحققوا   كما زعموا اثباته بالادلة
اصيبوا بما يحجوا بها فتسلسلوا   وداروا لفرط الجهل حول الحماقة

انى الله

انى الله شك فاطر الخلق كله   وجاعله القيوم في كل لحظة
ووا عجبا اثباته واجبهم لقد   تضمن كفرا واضحا بالضرورة
لان الها اثبتوه بزعمهم   مشارك كل الحادثات الكثيرة
وان له ماهية قد تشاركت   وجودا مع المخلوق في كل لحظة
وظنوا وجود الحادثات عوارضا   ومنتزعا منها بفكر الحماقة
هنالك لا يا بني تحول العقول عن   تزندقها في شبه ابن كمونة
وشبهته بالخلق واردة على   جماهير اهل الفكرة الفلسفية
كما ان جمهور النصارى بزعمهم   لقد اشركوا في الوحدة العددية
كذلك جمهور الافاضل اشركوا   ببرهان نقض الحكمة العلوية
ولا تتعجب كالخفافيش في دجى   اذا طلعت انوار شمس الحقيقة
ولا تتنفر في شباك الخبال عن   ضيا شموس الحكمة الولوية
ولكن توحيد الوجود بذاته   لشىء محال عند اهل الفضيلة
وهم كفروا من قال لفظ وحدة   الوجود بلا تحقيقها بالادلة
اولئك كفار وقد اشركوا به   تعالى جميع الحادثات الكثيرة
لقد شاركوا زعم النصارى لانهم   يشيرونه بالوحدة العددية
وانى لقد كفرتهم بشهادة   كما كفروا اشياخنا بالعبادة
وذلك فتوى سيد الحكماء في   احاديثه العليا بنور المحجة

قال امير المؤمنين ما اختلفت دعوتان الا كانت احديهما ضلالة وروى الصدوق في كتاب التوحيد عنه في حديث الاعرابي الى ان قال يا اعرابي ان القول في ان الله واحد على اربعة اقسام فوجهان منها لا يجوزان على الله فقول القائل يقصد باب الاعداد فهذا لا يجوز لان ما لا ثاني له

لا يدخل في باب الاعداد لما نرى انه كفر من قال ثالث ثلثة وقول القائل هو
واحد من الناس يريد به النوع من الجنس الحديث

بما لا كشفنا او لما قرر

وظنوا ان تعقل العرش في منهج الهدى   على بعضهم في بسط انوار حجتي
ثم اعتقدوا ان الشركة انما   تكون لمفهوم ما تنا المعنوية
واما الوجود الحق ليس تبارك   الوجود الذي للحادثات الكثيرة
اتول لمفهوم ما اتم شبهاتهم   وليس لها المصداق عند البصيرة
ولكنها اضغاث احلامهم لدى   تفلسف قد فيطانهم بالحماقة
وتكفيرهم من قال لفظة وحدة   الوجود بلا تحقيق معنى العبارة
وتاويلهم معنى شواهدنا التي   تجلت بتحقيقاتها العلوية
ولما طغوا عند ادعاء الفضيلة   لدى حب جاه الفكرة الفلسفية
فصاروا بمفهوم ما اتم جهلا في   تفهمهم توحيد رب البرية
ووحدته تخصيصه بعقولهم   كوحدات كل الكائنات العديدة
فوحدته سبحانه في تفهمهم   فذا نقلبت صارت من العددية
بحيث اشاروا في المفهوم اشركوا   مع الله كل الحادثات العديدة
فعادوا كبار الاولياء بتركهم   فصادوا وكانوا اعداهم بالسفاهة
لقد اعرضوا عن حكمة نبوية   تجلت باشراقات شمس الولاية
ولكنني والحمد لله حكمتي   لها دينها المصطفى ذا الرسالة
وحسبي لدى البرهان توحيد حكمتي   جناب امير المؤمنين الاعزة
فخذا لمن انوار حكمته لقد   تجلت بحب العترة الاحمدية
هو الله يؤتي من يشاء بفضله   مواهب قسط من كتاب وحكمة
اراني بحمد الله حكمته التي   حقيقتها انوار شمس الولاية

ولاية

ولاية مولانا علي وانها   لخير كثير عند اهل السعادة
وحكمتنا عرفان من جل شانه   تجلي كمال الحضرة العلوية
هي الحكمة العظمى لاهل الولاية   ولكن تجلت للقلوب السليمة
وذلك فضل الله يؤتيه من يشا   والله ذو الفضل العظيم الموهبة
فصار لنا في تحقيق تثنينا الذي   تقدم في تمجيد رب البرية
لك الحمد يا من لم يزل متعاليا   لدى ازل الآزال غيب الهوية
لك المثل الاعلى لدى عرفانه   تعالى الوجود الحق في الازلية
عن الحادثات الكائنات بان يكن   بلا شركة معها بنور البصيرة
واذ ليس لعلام الوجود بذاتها   وجودا قديما بذات قديمة
فكانت وجودات مجازية ولا   يشاركه سبحانه بالضرورة
واذ خصص التحقيق لا توجهوا   الى الاصطلاحات التي في العبارة
فان كان مقصود الافاضل هكذا   بتعبيرهم في الشركة المعنوية
ولكن كما قلنا قد اعمهم ومنطقا   تنطقه لا بالعقول الرزينة
ومنطقهم قد صار لغوا وباطلا   بمنطقنا في الحكمة العلوية
فاين لمفهوم الوجود بذاته   لدى عقلهم كلية في البرية
واين لدى ادراك اوهام عقلهم   لمصداقه جزئية كالخليقة
واين له ماهية قد تخصصت   وماهية كالكائنات الحديثة
وان لم يكن فيها الاشارات لم يكن   له وحدة معدودة بالضرورة
فاين اشتراك في حقيقة ذاته   تعالى تعالى الله عن كل شركة
فليس اشتراك فيه عند اولي النهى   مع الممكنات الحادثات بلحظة
كما عند كل الانبياء وحزبهم   وما ارسلوا الا لنفي الشركة

وليس لديهم وحدة مثل وحدة … الوجود كما حققتها بالادلة
وما وحد البعض الذين تصوفوا … وما ميزوا عن حادثات كثيرة
وتبيهم عما به الامتياز لا … يقدس في التوحيد والاحدية
ويلزمهم تركيبه جل شانه … مع الممكنات الحادثات الفقيرة
واين وجود الحادثات من القدم … وما كان شيئا قبل فيض المشية
واين الوجود الحق ذاتا من العدم … وفي ذاتها ليست سوى العدمية
فسبحانه عن كلها وكانهم … سكارى لدى تقرير تلك القضية
والا فلا معنى لما قرروه في … مدارك اصحاب العقول الجليلة
بنا بر اقوال المجازين قولهم … واني حدوث الخلق في الازلية
بتوحيده تمييزه جل شانه … عن الكائنات الحادثات الخلقية
ليمتاز عن معنى المجاز بوحدة … حقيقية من غير وهم الاشارة
ليمحو موهوم الحوادث كلها … ويمحو معلوم بنور البصيرة
وليست لها ذات صفات حميدة … ولكنه وهابها بالافاضة
تجلى لخلق العالمين بخلقه … هنالك تخفى عن خلقه بالخليقة
تجليه اعلام الوجود بذاته … وابانه في كل شان ووجهة
كشمس تجلت في مرايا كثيرة … وكثرته مشهودة بالفردة
كذلك انوار المجاز مفاضة … ومعدومة في جنب شمس الحقيقة
وذلك تمثيل ولكن نورها … بغير زمان او مكان ووجهة
وكم وكيف والحاظ تخص … له المثل الاعلى بغير اشارة
فنحن شهودا العارفين بوحدة … الوجود بمعنى الحق في كل نشأة
تصير جميع الممكنات بذاتها … كما لم تكن في الحضرة الازلية

الا فانصتوا يا ايها العقلاء في … بياني لديكم واسمعوا لهدايتي
حقيقة صداق الوجود بذاته … واسمائه الحسنى لاهل البصيرة
كذلك معناه المجاز حقيقة … وليسا كما في النظرة الاحولية
بشيئين محدودين حتى تزائلا … بوهم امتيازات العقول بعزلة
حقيقته مع قربه من مجازه … بغير اقتران في لحاظ المعية
ولكنها سبحانها غيرها بلا … مزائلة ملحوظة في الشراكة
لان لها بينونة الصفة التي … تكون لها بالذات في الازلية
وليست له تلك الصفات بذاته … ومن اجل هذا البين بين الحقيقة
كما هو زعم القائلين بوحدة … الوجود الذي في قول اهل الضلالة
حقيقته حق الوجود بذاته … لدى ازل الآزال غيب الهوية
حقيقته العليا هنالك حقيقة … الخلائق في تعبير اهل البصيرة
مجازات تلك الوحدة الازلية … حقائق كل الحادثات الكثيرة
وجود هو الموجود بالذات لم يزل … تكون حقيقيا بحكم الضرورة
وليس سوى الحق الوجود بذاته … وجود وموجود بمعنى الحقيقة
واياته اعلام نور وجوده … وجود مجازي بالوهم شركة
ولكن تراءت بالتوهم انها … وجود حقيقي بوهم الخليقة
وما عندكم بالوهم ينفد كلها … وما عنده باق بحسب المشية
لئن لوحظت تلك المجازات بعد ان … تبين بالتحقيق معنى الحقيقة
حقيقتها معها بغير تقارن … وسبحانه عن مثل قرب البرية
ولكنه سبحانه غيرها بلا … مزائلة كالكائنات العددية
وان لوحظت تلك الحقيقة ليس ما … سواها بموجود بذات الهوية

لان مصابيح المجازات تنطفي　　اذا بزغت انوار شمس الحقيقة
وهذا هو المقصود عند اولي النهى　　لدى كلمة التوحيد عند العبارة
فمجموع موهوم المجازات كلها　　لدى صحو معلوم لعين البصيرة
عكوس المرايا في عقول اولي النهى　　لدى نظر التحقيق اعظم عبرة
ظلال وامثال لنز ينقضي　　وليست لها حقية بالضرورة
كذلك في التحقيق عند حقيقة　　الحقائق حيان كل حقيقة
لذلك لا يبقى وجود بذاته　　سوى ما لدى اشراق صبح الحقيقة
هو الواحد القهار اذ ليس غيره　　وجود وموجود بمعنى الحقيقة
لئن طلعت شمس الحقيقة تنطفي　　مصابيح انوار السوى واضمحلت
فقل لا احب الافلين لانها　　لدى الحق فان هالك بالكلية
شموس المرايا قد تجلت وانها　　لايات شمس في السما الرفيعة
تعالى عن التمثيل ليس كمثله　　وجود وموجود بمعنى الحقيقة
ولكن تجلى ذاته وصفاته　　على اهل الموقنين الاعزة
هو الاية الكبرى وموضوع ذاته　　له المثل الاعلى لذلك الحقيقة
توجهت وجهي للذي هو فاطر　　السموات والارض لعز الهوية
حقيقته ذاتيه ازليه　　هو الدائم الموجود بالابدية
الا كل شيء ما خلا الله باطل　　وكان كما قد كان في العدمية
فبالذات فان هالك ووجوده　　تراه ولكن كالسراب بقيعة
ومن بعد عرفان الحقيقة لم يكن　　سوى الله موجود بمعنى الحقيقة
فيسجد حزب القائلين بوحدة　　الوجود لرب واحد في العبارة
ولكن بمعناها الذي هو وجهها　　لدى العرفاء الكاملين الاجلة

ووحدته شق عجاب بزعم من　　يوحده بالنظرة الاولية
ويعتقد كل الحادثات شريكه　　تعالى وجودا في صريح العبارة
والجهل من فرط اسرارهم على　　خصومهم حزب القائلين بوحدة
حقيقته ذاتيه ازليه　　الهيه قدسيه صمدية
بلا شركة مع ممكنات كثيرة　　لقد حدثت جعلا بمحض المشية
وليست باشياء عجيب وانها　　ولكنها شيء بتلك الحقيقة
واني شريك للوجود مع العدم　　يشاركه من حيث وهم البرية
تخيل مفهوم الوجود الذي اتحد　　تصوره اذهان اهل الفضيلة
ومفهومه ايضا مجاز لعقلهم　　وليس وجودا ثابتا بالحقيقة
لان وجودات الجميع مشارة　　ومحدودة عقلا بحكم الضرورة
وفي ازل الازال ليست اشارة　　وحد ولو وهما ولو عقلا بعقل الخليقة
وليس له ثان فكيف يشارك　　بعد كما في الحكمة العلوية
توحده سبحانه قد تقدست　　عن الوحدات الحادثات الكثيرة
وسبحانه عما به الاشتراك مع　　وجوداتها الموهومة العدمية
ليستلزم التركيب عند اشارة　　كما في امتياز الوحدة العددية
وحينئذ ما امتاز بالصفة التي　　لدان لا وامتاز لكن بعزلة
وغيرية ملحوظة بتزايل　　باوهامهم عند امتياز المعية
ويستلزم التحديد عند امتيازه　　باعيان تلك الكائنات المشارة
فسبحانه عما به يصفونه　　وعن وهم معنى الاشتراك المخطئة
وما سبحوا الله المجيد بوحدة　　حقيقية عند اشتراك الحقيقة
وذلك ان الله حق وانما　　دعوه شريكا باطلا بالضرورة

وان وجود العالمين لقد عنت لدى الحق والقيوم في كل نشاة
وان ليس موجود بمعنى حقيقة سوى اسمه مع ذاته في الهوية
هويته ذاتيه ازليته ولا هو الا هو بمعنى الحقيقة
ووحدة غير الله جل ثناؤه مجازية ليست بمعنى الحقيقة
هو الواحد القهار اخر ليس واحد بغير الوجود الحق بالاصالة
وهذا هو التوحيد حقا وانه عقيدة كل العارفين الاجلة
وما كان بعد الحق الا الضلال في مهاوي خيال الشبهة الثنوية
وذلك حق لا يزال ولم يزل لدى انبياء الله في كل دعوة
وعند جميع العارفين الكبار في كرام اولى الالباب نور الهداية
ولكنهم في قولهم لم يصرحوا كتفسيرنا المذكور عند الادلة
فذلك ما في مناطقهم عيانا هو المطلب المقصود عند القضا
وكانوا غريقا في بحار محبة الهية عظمى بلا وقت فرصة
وهم لم يبالوا من ان ضل غيرهم ولم يعبأوا بالزمرة الفلسفية
لكي يبطلوا اقوالهم عبثا لهم الهية عظمى بنهج محبتي
فلم يذكروا تحقيق معنى حقيقة ومعنى مجاز مثل ما في رسالتي
ولكنني حققته بمحبة الهية قدسية علوية
وذلك توحيد الوجود بذاته واسمائه الحسنى بنور الهداية
الا ان من قد قال لفظا بوحدة الوجود لدى تقريره بالعبارة
لمن كان في التبيان مقصود كما ذكرناه في ادراك اهل الهداية
فذلك في توحيده جل شانه صدوق بحكم الحكمة النبوية
والا فنار وهو ضال وقد تزندق في الحاده بالسفاهة

ولا يبطل

ولا يبطل الالحاد تحقيق وحدة الوجود التي تبقى في الازلية
بنهج البراهين التي قد ذكرتها بانوار علم الحكمة العلوية
عقيدة حزب العارفين بوحدة الوجود كما حققتها بالمحبة
هي الحق في التوحيد لا بعقل من يكون له استكبار عجب الفضيلة
ويؤذي لدى تشنيعه بلسانه احبائه سبحانه بالحماقة
ورغبة اهل الحق بل انهم طريقة جهل العارفين الاذلة
وليست لهم عقلا سليما قوة مميزة في الحق والباطلية
وليس لهم فهم لكي يتكلموا مشافهة عند العقول القوية
اولئك قوم كاذبون بزعمهم وليسوا باهل العلم عند الحقيقة
لقد حزبوا ايران في شركهم لدى اذية حزب العارفين الاعزة
وقد بدلوا نعمائه جل شانه بكفرانهم للدولة الصفوية
ودولتهم قامت بنور ولاية الهية للعارفين الاجلة
ولاية مولانا علي وآله تعالى لديهم في طريق المحبة
وكانوا ملوك الفقر قامت بجودهم بما لك حزب الشيعة العلوية
تاسوا بنهج الفقر فخري كلامه عليه سلام الله في كل نشاة
وهم عرفاء قائلون بوحدة الوجود بنهج الحق عند الهداية
وكانوا بهذا الاعتقاد لانهم قد انتسبوا كذا بنهج سير الطريقة
بسلسلة قدسية رضوية ومشهورة في الفقر بالذهبية
اولئك اشياخي ولنا بنورهم لقد اهتدينا في سبيل السلامة
ولا زلت بحمد الله قد كنت خادما لهم في طريق الفقر نهج الولاية
وتوحيدنا شرع مجانب فكر من يوحد سبحانه بالشراكة

وتوحيدنا شتى عجاب بوهم من … لمنطو بالفكرة الفلسفيه
وهم ما تاسوا بالنبيين بل هم … خيالاتهم توحيدهم بالسفاهة
وتوحيدنا توحيد اهل النبوة … ومستند بالحكمة الاحمدية
وحكمة فصل الخطاب الذي لقد … نصرته به اشياخنا في قضيتي
وهم اولياء الله جل ثناؤه … وهم عرفاء الله في كل ملة
الا فاستجيبوا داعي الله انني … لسانهم الداعي بقول الائمة
ولا تشركوا بالله شيئا وحدوا … بوحدته الذاتية الازلية
تعالوا الى توحيد آل محمد … وولوا عن الدجال والثنوية
وصلوا على نور الرسول محمد … عليه سلام الله في كل نشاة
نصارى في تعظيم مشرك وحده … الوجود له مشرق نور حجتي
اولئك قوم مشركون وانهم … لقد اشركوا بالله رب البرية
لقد كفروا ما لا يخفى وانتنا … بكفرهم حقا بحكم المحجة
الا فاصغوا ان شرك حقيقة … الوجود ذا وصفا لكمال الحجية
لدى عرفاء الله شرك مخالف … لتوحيد كل الانبياء الاجلة
واول دين الله عرفان ذاته … واسمائه الحسنى بنور الولاية
ومعرفة توحيده جل شانه … بوحدته الذاتية الازلية
وتوحيد كل الانبياء بوحدة … بلا عدد يوحى اليه بلحظة
كما قال مولانا علي مكررا … وصرح بالتاكيد من غير مرة
وذلك توحيد عظيم بنفسه … عليه سلام الله في كل نشاة
وهذا لان الممكنات فقيرة … الى الاحد الفرد بالصمدية
وليس لها ذاتا وجود وهكذا … جميع كمالات الصفات الحميدة

وجوداتها

وجوداتها ليست عوارض كلها … توهم اهل الفكرة الفلسفيه
ولا هي في الايجاد عين وجوده … تعالى تعالى عن وجود الخليقة
كما زعم البعض الذين تصوفوا … وسبحانه عن وهم اهل الغباوة
وجوداتها نور المشية اذ بلا … مشية لا شي عند البصيرة
فيصلها كل الحادثات لفقرها … الى الصمد الموجود بالازلية
وحسبك معنى فقرها في وجودها … الى الله برهانا لنفي الشراكة
فليس سوى الموجود بالذات في الازل … وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وجود هو الموجود بالذات لم يزل … لدى ازل الازال غيب الهوية
تعالى عن الحدثان اذ ليس كلها … موجودة بالذات من غير شبهة
ولكنها اعلام نور وجوده … واياته سبحانه للهداية
فليست بغير الذات موجودة ولا … وجود لها ذاتا بعين البصيرة
وليست لها شيئية بذواتها … ولكن شيئاتها بالمشية
مشيته ليست وجودا بذاتها … وموجودة الا به بالضرورة
فليست وجودا ثانيا لوجوده … تعالى ولا فيها توهم شركة
فكيف الشاءات التي حدثت بها … تشاركه في الخطر ثانوية
هو الشي بل شيئيته ازلية … حقيقية من غير وهم الاشارة
فليس وجود قائم الذات غيره … تعالى بادراك العقول الزكية
هو الواحد الموجود بالذات في الازل … وقيوم كل الحادثات الكثيرة
وليس له ثان يكون مشاركا … له في وجود او صفات حميدة
شراكة شرك يعقل او الى النهى … كقول النصارى ثالث ثلثة
فلا يدخل الاعداد جل ثناؤه … ذو وحدة بالذات والازلية

وليس بمحدود بزعم اشارة　　اليه ولو عقلا بوهم البرية
هنالك ليس الممكنات ثوابتا　　لذات الوجود الحق بالصمدية
فليس تعالى شانه عنهما ولا　　لها شركة مع ذاته الاحدية
فاين اشتراك الحق بالذات في الاحد　　مع الحادث الموجود عن عدمية
وليس اشتراك اللفظ ايضا يوهم　　تعدده مع خلقه بالاشارة
لان اشتراك اللفظ في المتكثر　　المعاني التي في الوحدة العددية
وتحقيق توحيد الوجود بوحدة　　حقيقته ذاتية سرمدية
وذاك الوجود الحق معناه واحد　　لدى ازل الازال عن غير شركة
ولكن اعلام الوجود بذاته　　وجودات كل العالمين الكثيرة
وجودا بها مشهودة ومفاضة　　بعقل اولي الالباب في كل نشاة
ولكنها بالذات حادثة ولا　　يكون وجودات بمعنى الحقيقة
لقيسها مع ذات حق الوجود في　　زخرف مفهومات اهل الفضيلة
فنزعها مع ذاته شركاؤه　　تعالى بنهج الفكرة الفلسفية
كما ان مفهوم الوجود بزعمهم　　معقول بتشكيكاتهم في الشراكة
الا كل محدود بزعم اشارة　　البهلول وهما بعقل البرية
وتحديده سبحانه باشارة　　وتركيبه الملحوظ عند الشراكة
فسبحانه عن ان يحاسب خانه　　تعالى مع الشيء المشار بحيطة
وسبحانه عما به يصفونه　　من الوحدة المعدودة العددية
الا ايها الطلاب في نهج الهدى　　تعالوا الى مقباس نور البصيرة
واصغوا الى تحقيق تلك المطالب　　الالهية العظمى كاهل الشفاعة
حقيقة حزب العارفين بوحدة　　الوجود كما اجملتها بالعبارة

وجود

وجود هو الموجود بالذات تام　　مقام كمالات الصفات الحميدة
هو الحق ذاتا وحدة لا شريك له　　وجودا واسماء بمعنى الحقيقة
ولن يبلغ الاوهام ادراك كنهه　　تعالى عن الافهام في كل نشاة
وان مراد القوم من لفظ وحدة　　الوجود لدفع الشبه الفلسفية
بها قد نفوا زعم اشتراك الوجود في　　تقدس عن وحدة عددية
الا ان معناه الحقيقي لم يزل　　لدى ازل الازال قبل الخليقة
هنالك لم يخلق شريكا لذاته　　وجودا واسماء بزعم الجماعة
فوحدته كانت كما هو في الازل　　ولم يتغير بعد خلق البرية
هو الصمد الحق الذي كان باقيا　　بقاء بقيومية سرمدية
ولكن معناه المجازي حادث　　فيصدق في كل شان ولحظة
وبالذات فان ليس حقا بذاته　　ولكن حق به بالضرورة
فليس الوجود الحادث الذات عندنا　　وجودا حقيقيا بذات الهوية
شريكا له سبحانه في صفاته　　واسمائه الحسنى بزعم السفاهة
وليس مجازا باصطلاحات منطق　　لقد وضعوها بالعقول السخيفة
لان اصطلاح القوم في المتكثر　　المعاني بدعوى ربطه بالحقيقة
وهذا المجاز واقع بفهم من　　تجاوز عن معناه عند البصيرة
الى ان ذات الله جل شانه　　وجود وموجود بمعنى الحقيقة
وان جميع الحادثات حكاية　　تدل على الموجود بالازلية
كما مر بالبرهان معنى وجودها　　بامثال تمثيلاتنا الرضوية
وسوف ترى تحجب عن وجوده　　وجوداتها مثل السراب بقيعة
فليس سوى الحق الوجود حقيقة　　لدى ازل الازال غيب الهوية

وما كان اعلام الوجود بذاته … وجودا ولا موجودة بالحقيقة
ولكن مجازات وكل اولى النهى … يجوزون عنها لادكار الحقيقة
فاعلامه من اجل ذلك سميت … بآياته سبحانه في الدراية
وقد سميت للعالمين لانه … بها يعلم الرحمن بالصمدية
ووحدة ذاته ازلية … مقدسة عن وحدة عددية
وما صار معناه الحقيقي عين ما … يكون مجازا حادثا بالبديهة
ولا صار معناه المجازي ثابتا … شريكا له في زعم اهل الفضيلة
فضل هنا بعض الذين تصوفوا … وجمهور اهل الفكرة الفلسفية
لقد بزغت انوار شمس هداية … وازهقت ظلمات اعتقاد الضلالة
وحققت توحيد الوجود بذاته … واسمائه بالحكمة العلوية
فمن بعد ان وحدته جل شانه … بنور اليقين الحق من غير شبهة
فدع عنك كل الاصطلاحات واتبع … الى فهم ما امليته بالبصيرة
تعالوا الى انوار نص ائمتي … واعرض عن الدجال والشويه
تطوف لدى توحيده جل شانه … بمنطق علم الحكمة الاحمدية
بغير اصطلاحات الذين تصوفوا … ولا الفيلسوفيين عند العقيدة
وليس انتمائي باصطلاح ولكنم … ولا هو آراء القوم عند الهداية
نعم ليس شرك في الوجود بذاته … ولا هو من الممكنات الحدثية
ووحدته شئ عجاب بوهمهم … بوحدته بالنظرة الاحولية
ولم يدر الا وحدة عددية … بلا لحظ معها عزها بالاشارة
فيعبد محدودا يشار بخلقه … تعالى عن مفهوم الصفات المجيدة
ولا سيما مفهوم معنى وجوده … وذلك شرك بين في العقيدة

فهل

فهل الوجود الحق ثان مشارك … له عند انظار العقول النجيبة
فغير الوجود الحق ليس سوى العدم … وذلك معنى الظلمة المهلكية
فليس له ثان يكون بذاته … ليجعل في الاعداد عند الاشارة
فسبحان معنى الاثنين الذي توهم … كزعم النصارى ثالث لثلاثة
ووا عجبا من قول الجوهري … ضيا الهها واثنين لا بالبصيرة
واذ ليس موجود سواه حقيقة … فكيف يظن العقل معنى الشراكة
فهل للوجود الحق معنى مشارك … لدى اهل الازال غيب الهوية
سوى وهم مفهومات بعض افاضل … قد اخترعوا بالفكرة الفلسفية
فلم يخلصوا من شبهة ابن كمونة … وقد باءوا في الشرك كالثنوية
فدعوة كل الانبياء بوحدة … حقيقية من غير وهم الشراكة
لان الوجود الحق معنى حقيقة … هو الواحد الموجود بالسرمدية
ومن كلمة التوحيد ليس مرادهم … لدى العقل في تبليغ حكم الرسالة
سوى وحدة المعنى الحقيقي فلا ترى … بغير الاشارات التي في الضلالة
ليمحو موهوم المجازات كلها … لدى محوها المعلوم عند البصيرة
والا فلا يبقى لدى العقل غاية … لتوحيده بالوحدة العددية
وفائدة التوحيد اخلاص حبنا … لما ليس شيء غيره بالحقيقة
وغاية توحيد اليقين هكذا … سيظهر في اصباح يوم القيامة
هنالك لا يبقى لدى الله كلما … سوى الله الا كالسراب بقيعة
فيدخل في جنات توحيد ذاته … احبائه سبحانه بالهداية
ويمنع محجوبون عنها لانهم … يباتون في نيران شرك العداوة
فيا ايها السلاك في منهج الهدى … تعالوا الى توحيد اهل المحبة

وقولوا هو الموجود بالذات الاز … لذا لم يزل الا ازال غيب الهوية
وجود هو الموجود بالذات لم يزل … بغير زمان او مكان او جهة
ولم وكيف ولحاظ اشارة … البه ولو وهما بعقل البرية
هو الحق ذاتا وحدة لا شريك له … كذلك في كل الصفات الحميدة
تحقق كل العالمين به ولم … يكن ذاتها حقا بحكم الضرورة
فكل وجودات العوالم حادث … وحق مجازا عند اهل البصيرة
وليس بشيء كائن بذواتها … ولكنها شيء بمحض المشية
كما سوف ندري عند بسط تحقق … وجودات كل الممكنات الكثيرة
وجوداتها معنى مشترا الى … تجلت بها في كل شان ونشاة
مشتبه ليست وجودا بذاتها … وقد حدثت من ذاته الازلية
مشترا ليس يحجب وجوده … تعالى وجودا ثابتا بالضرورة
تكيف المشارات التي حدثت بها … تشاركه في لحظة ثانوية
الا با اولي الالباب عبروا الذي … مشارق اشراقاتنا الحكمية
تغير الوجود الحق ليس حقيقة … وجودا وموجودا بمعنى الحقيقة
لتزعمه بالوهم من شركائه … تعالى لدى مفهوم تلك الحقيقة
فطوبى لحزب العارفين بوحدة … الوجود لدى تصديق قول الالهة
ومن لم يصدق وحدة صمدية … بلا شركة مع ممكنات حديثة
وادخلها في الوحدة العددية … فلم يعتصم بالحكمة العلوية
فيجعل انوار الاله جل شانه … ويزعم اضداداله بالبداهة
وتوحيده شرك خفي بفهمه … بوحدة بالوحدة الاحدية
وما كان مع حزب الملائكة الاولى … لقد شهدوا بالوحدة الازلية

ودذلك

وذلك هجران عني وليس من … اولى العلم في تصديقه بالشهادة
شهادة معنى وحدة لا شريك له … وجودا واسماء بمعنى الحقيقة
وهذا لان الله جل ثناؤه … تقدس عن وحدات كل البرية
تنزه في توحيده المتعال عن … مجانسة المخلوق في الوحدة التي
تكون لمخلوقاته بتشخص … وهذيه عقلية بالاشارة
وتوحيده تمييزه جل شانه … من الوحدات الحادثات الكثيرة
وتمييزه ببينونة الصفة التي … لذات الوجود الحق قبل الخليقة
بلا عزلة او وهم معنى تزايل … كما هو في تمييز خلق البرية
وتمييز معنى الاشتراك بعكسه … وذلك زعم الفكرة الفلسفية
فتوحيدهم اشراكه مع خلقه … وليس كما في الحكمة العلوية
كذلك توحيد الذين تصوفوا … وقالوا بان الله عين الخليقة
وابطاله عند المحقق ظاهر … وتفريقه ايضا بتلك الادلة
وهذا لان الله جل ثناؤه … يكون كما قد كان في الازلية
وتوحيده تمييزه جل شانه … عن الكائن الموجود عن عدمية
وتمييزه ببينونة الصفة التي … له لا ذاتا بلا وهم عزلة
وتنزيهه سبحانه في الصفات عن … مجانسة المخلوق في كل لحظة
وقد كان غير الخلق لا بتزايل … ولا باقتران في لحاظ المعية
فليس الوجود الحق عين الخليقة … التي ذاتها ليست سوى العدمية
وتوحيد حزب العارفين بوحدة … حقيقية ذاتيه صمدية
مقدسة عن وحدة عددية … تشار باوهام العقول السخيفة
منزهة عن كل ما هو حادث … صفاتا وذاتا بالعقول الزكية

وتحقيقها اعظم مسائل حكمة ... الهية في فهم اهل الهداية
ومن لم يحققها لقد كان مشركا ... وليس له توحيد اهل البصيرة
فسبحانه عن اشراك وجوده ... واسمائه مع ممكنات حديثة
وسبحانه عن كونه عينها كما ... توهم اصحاب العقول الضعيفة
وذلك شان انه حق وانما ... سواه فقدان باطل بالحقيقة
ولكنه حق به جل شانه ... لدى عرفاء الله اهل البصيرة
كما سوف ندريه في براهيننا التي ... تفاصيل تحقيقاتنا الحكمية
الا ان من قال لفظا بوحدة ... الوجود لدى تقريرها في العبارة
لئن كان في التبيان مقصوده كلما ... ذكرنا باشراقاتنا العلوية
وذلك في توحيده جل شانه ... صدوق بنهج الحكمة النبوية
والا فقول اوهام ضال وقد ... تزندق في الحاده بالجهالة
وليس لدينا اهل حكمتنا التي ... تجلت باشراقاتنا الولوية
فهم عرفوا معنى الست بربكم ... ومعنى بلى بالفطرة الموهبية

بيان توحيد

بان العهد في الست بربكم ... وتوحيد كل الخلق في اصل فطرة
لقد كان عين الله علم وجوده ... ووجدانه لا باحتجاب بغيبة
وكان بمعنى انه ليس غائبا ... ومحتجبا عن ذاته الازلية
وليس لذات الله معلومة بها ... بمعنى ولا تركيب في الاحدية
فوجدانه علم بسيط بذاته ... بغير ضمير حاصل بالدراية
كما ان مصداق الشهود ونوره ... وجود وعلم فصرافة وحدة
كذلك مجاز في العوالم كلها ... على حسب التجلي وفي كل رتبة
فعلم بسيط فاضافته على ... وزان وجود الكائنات المختلفة

كما ان

كما ان كل الكون من فيض جوده ... وجود اضافي فيض برحمة
كذا كل علم كان من فيض علمه ... كلمعة ضوء اشرقت في الاحاطة
لذلك كل الكائنات مسبح ... بعلم بسيط حضرة الصمدية
فيسجد من فيها له وظلالهم ... تقربا طبعا بالعشي وغدوة
وتسبيحهم قد كان قدر وجودهم ... ووجدانهم في رتبة بعد رتبة
اقر به كل الخلائق كيف لا ... وكانوا جميعا شاهدين بوحدة
وما كان فيهم منكر لوجوده ... هو الواحد المعبود في كل الخلقة
لقد كان كل الخلق شاهد نوره ... بعلم بسيط عند اول فطرة
وذلك عهد في الست بربكم ... وقول بلى تصديقهم بالدراية

في دعاء عرفة سيد الشهداء الهي انت الذي لا اله غيرك تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وانت الذي تعرفت الي في كل شيء فرايتك ظاهرا في كل شيء فانت الظاهر لكل شيء

[illegible] الخ

فاشهادهم ايجاده بظهوره ... صفاتا وافعالا في مرايا الخليقة
فكان ظهورا ما لكل حقيقة ... تشاهد من غير اكتساب وفكرة
ظهور الوجه الحق في كل اية ... تمر بها في الغيب او في الشهادة
وادراك وجه ما لكل حقيقة ... بادراك بسيط حاصل بالضرورة
لقد كان هذا الادراك من فيض علمه ... ووجدانه في كل شان ووجهة
فتحصيل هذا الادراك تحصيل حاصل ... وهذا هو التوحيد في اصل فطرة
لقد كان هذا فطرة موهبية ... الهية في قلب كل البرية
وادراك هذا الادراك معنى طارئة ... ودين وايمان لكل الخليقة
ولكن قنوات المدارك منشا ... لتركيب هذا الادراك من كل صبغة
تعينها تقييدها باضافة ... وفقدان اطلاق بمعنى الاحاطة

فيزداد تقييدا بكل تعين … ويخفى من التقييد نور البساطة
احاط الوجود الحق بالخلق كله … وهم قد احيطوا بالقيود الكثيرة
تعينك الفاني حجاب فعبهما … نسينا الوجود الحق في بحر غفلة
ولابد من تذكار جل شانه … للذكر من وعظ اهل الهداية
فليس حجاب الخلائق غيرهم … باعيانهم هم في احتجاب وغيبة
اذ لن يحسبوه غائبا عن شهودهم … وما غاب عن عين عيانا بنظرة
ولم يك عهد الست بربكم … بشيء سوى اقرارهم بالعبودة
وتذكارهم على البسيط الذاتهم … بلا سعيهم في بدء اول نشاة
ليمتاز بالتكليف عند ظهورهم … فريقان من ذي شقوة وسعادة
لكي يذكروا الدرك البسيط الذي … بغير اكتساب بل بمحض العناية
لان يرجع الدرك المركب تابعا … لادراكه الفطري اول مرة
والا فلا النسيان ليس بهتك … بفطرتنا الذاتية الموهبية
ومن يعش بالاعراض عن ذكر ربه … يضل ويغوي نفسه في الحقيقة
ومن فاز في الدنيا بعرفان نفسه … يفوز الى عرفان رب البرية
فيعبر في طي الصراط مراحلا … رجوعا الى التوحيد في اصل فطرة
فمن فاز بالدرك المركب تابعا … بفطرته من اهل دار السلامة
ويظهر حكم الله في البعد ههنا … بتقديره من شقوة وسعادة
وما كان ابطال التسلسل ههنا … ولا الدور مقياسا لتلك الادلة
ولكن مقياس المبين حكمة … الهية يهدي سبيل المحبة
وموعظة كي يستفيقوا ويرجعوا … الى فطرة التوحيد قبل الضلالة
لكي يشهدوا آيات جل شانه … وليقصوا عرفانهم بالانابة

ويذكروا

ويذكروا الدرك البسيط فيرجعوا … الى نورهم في بدء اول فطرة
فيذكروا اقرارهم واعترافهم … بقول بلى لا باحتجاب الادلة
لكي يستفيقوا عند تذكار ربهم … عن السكرة العظمى بمحو الجهالة
ويستيقنوه حاضرا في شهودهم … ولا يحسبوه غائبا في الخليقة
وكيف وفي كل العوالم حاضر … هو الشاهد المشهود في كل آية
الا انهم في مرية من لقائه … على كل شيء شاهد بالاحاطة
فغاب حضورا وهو معكم وفيكم … بغير اقتران وهو قرب المعية
واقرب من حبل الوريد اليكم … وبان ولكن لا ببعد المسافة
وكان قريبا منك في كل حالة … وانت بعيد عنه في تيه غفلة
وليس له ضد وند فلم يكن … ليشهده درك بتمييز نسبة
تجلى على كل بصبغ تعين … بمكان مختفيا لدى كل حالة
فكيف ينال الخلق علم احاطة … بمن هو هذا شانه في المعية
فلا يدرك الابصار نور كماله … ويدرك ابصار الكل الخليقة
وما كان من يدرك العقول منزها … فقط بل من ادراك العقول الجليلة
فكان حجاب الخلق اعيانهم فلم … يكن دركهم اياه الا بوجهة
فادراكه بالكنه من استحالة … وادراكه بالوجه عين الضرورة
وعن كل شيء مختف بظهوره … ومن كل شيء مستو بالسوية
فوا عجبا ان الظهور حجابه … وقد اختفى من شدة الظاهرية
ووا عجبا ان قد تجلى لخلقه … بهم واختفى عنهم بهم في الالهية
واعجب من ذا ان نور جماله … تبرقع في غيم الظلال العدمية
تجلى وقد صار التجلي حجابه … وكان على ما كان في الازلية

بصائر في سر تجلي لذاته

بيان تجلي ذاته جل شأنه … على ذاته بالذات في نعت وحدة

واظهاره الكنز الخفي لحبه … بابداع مجلى ذاته الازلية

ومعنى بطون النسبة الاحدية … وسر ظهور النسبة الواحدية

وهذا بيان كان اصلا ودرجا … وقطبا لعلم الحكمة العلوية

واذ كان ما قد كان بالذات كليا … لدى ازل الآزال غيب الهوية

ولم يك اسم العين والاولوية … وما كان رسم الغيب والاخروية

ولم يك معنى نسبة الظاهرية … وما امتاز عنها نسبة الباطنية

وما كان معنى نسبة الواحدية … هناك لخفت في سطوة الاحدية

وكلتاهما في وحدة الذات كانتا … بغير اعتبار او لحاظ اشارة

فلم يك الا ذاته جل شانه … بما هو هو من غير فرض اضافة

وما كان الا لا تعين ذاته … بغير اعتبارات العقول الزكية

وانقطعت عنه الاشارات مطلقا … بغيب الغيوب المرتفع عن كل نسبة

وانكان عن كل القيود مقدسا … فكيف لنا عرفان تلك الحقيقة

ولا طمع في ادراكها بعقولنا … وتعبيرنا عن شانها بعبارة

فان قلت بالتوصيف كنت مشبها … وسبحانه عن درك كل البرية

وان لم تقل شيئا فكنت معطلا … البر له كل الصفات الحميدة

فكان كما احصى صفات كماله … مقدسة عن درك كل روية

وكان له معنى الصفات بذاته … بما هو هو لا باتصاف وكثرة

غنيا بمحض الذات اذ لم يكن سوى … هويته السبوح في الازلية

وقد كان علم الله جل شانه … بسيطا ولا تركيب في الاحدية

وفي ازل الآزال ما كان غيره … ليمتاز عن معناه علما لحيطة

فلم يك

فلم يك معنى العلم غير نفسه … بعلمية في ذاته بالاشارة

ليمتاز عن اشياء اذ ليس غيره … وما كان الا ذات تلك الهوية

فلم يك معلوما محيطا بعلمه … على ذاته القدوس بالسرمدية

وان لم تكن فيه الاضافات لم يكن … محاطا لمعنى علمه بالاحاطة

فكان بمعنى انه ليس غائبا … ومحتجبا عن ذاته بالضرورة

وهذا هو العلم البسيط فلم يكن … فقيرا الى تركيبه باضافة

في كتاب عيون الاخبار في باب ذكر مجلس الرضا مع اهل الاديان واصحاب المقالات في التوحيد عند المأمون رحمه الله ما سال عمران الصابي عنه ان قال يا سيدي هل كان الكائن معلوما في نفسه عند نفسه قال الرضا انما يكون المعلمة بالشيء لنفي خلافه وليكون الشيء نفسه بما نفي عنه موجودا ولم يكن هناك شيء يخالفه فتدعوه الحاجة الى نفي ذلك الشيء عن نفسه بتحديد ما علم منها افهمت يا عمران قال نعم يا سيدي

وكان اذ الكنز اختفاء ولم يكن … ظهور اضافات الصفات الحميدة

ولكن حب الذات بالذات يقتضي … ظهور تجلي ذاته الصمدية

فمنشأ ذاك الاقتضاء محبة … الهية قد سميت بالحقيقة

محبة القدوس معنى الولاية … الالهية العظمى لاهل البصيرة

بها كون كل العالمين وانه … هو الداعي في ترجيح شان الارادة

في الاحاديث القدسية سال داود على نبينا وآله وعليه السلام ربه قال يا رب لماذا خلقت الخلق فقال الله تعالى كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف

ولما اقتضى ذاتا تجلى لذاته … بغير زمان او مكان وجهة

فكم وكيف او لحاظ اشارة … ودرضع تعالى عن رسوم حدثية

وان في زمان او مكان ولم يكن … من الغير رسم قبل خلق البرية

فصار تجلي ذاته جل شانه   هنالك مجلى ذاته السرمدية

ومجلى التجلي ذاته هو خلقه   فكان تجلي ذاته بالخليقه

كما في خطبة امير المؤمنين ع الحمد لله المتجلي لخلقه بخلقه والظاهر لقلوبهم بحجته

تجليه في ابداع نور محمد   ونور علي في نصوص الروايه

ونورهما بالذات قد كان واحدا   كنور من العينين في كل نظرة

سلالهما الله العظيم عليهما   والهما الا لههما في كل نشاة

وانوارهم معنى ولا ثنيهم لدى   ابتداء الظهور وابتداع البريه

ونور تجلى الذات بالذات حادث   ومجلى لنور الذات في الازليه

وبفصل ذاك النور من نور ربهم   كنور شعاع الشمس حين تجلت

وبذلك المعز الهداة جرت لنا   احاديث لا تحصى بنور الهداية

منها في الكافي عن ابي عبد الله ع قال ان الله كان اذ لا كان فخلق الكان والمكان وخلق نور الانوار الذي نورت منه الانوار واجرى فيه من نوره الذي نورت منه الانوار وهو النور الذي خلق منه محمدا وعليا فلم يزالا نورين اولين اذ لا شي قبلهما فلم يزالا يجريان طاهرين مطهرين في الاصلاب الطاهرة حتى افترقا في اطهر طاهرين في عبد الله وابي طالب ع وكتاب رياض الجنان لفضل الله الفارسي باسناده الى جابر الجعفي عن ابي جعفر ع قال قال يا جابر كان الله ولا شي غيره لا معلوم ولا مجهول فاول ما ابتدا من خلق خلقه ان خلق محمدا ص وخلقنا اهل البيت معه من نوره وعظمته فاوقفنا اظلة خضراء بين يديه حيث لا سماء ولا ارض ولا مكان ولا ليل ولا نهار ولا شمس ولا قمر يفصل نورنا من نور ربنا كشعاع الشمس من الشمس نسبح الله ونقدسه ونحمده ونعبده حق عبادته ثم بدا لله ان يخلق الحدث وبهذا الحديث ينبغي ان نفهم معنى حديث ورد عن الصادق ع

قالوا

قالوا ان لنا مع الله حالات هو فيها نحن ونحن هو وهو هو ونحن نحن وفي كتاب مصباح الانوار لابي الحسن البكري استاد الشهيد روي عن امير المؤمنين انه قال كان الله ولا شي معه فاول ما خلق الله نور حبيبه محمد ص قبل خلق الماء والعرش والكرسي والسموات والارض واللوح والقلم والجنة والنار والملائكة وادم وحوا باربعة وعشرين واربعمائة الف عام فلما خلق الله تعالى نور نبينا محمد ص بقي الف عام بين يدي الله عز وجل واقفا يسبحه ويحمده والحق تبارك وتعالى ينظر اليه ويقول يا عبدي انت المراد والمريد وانت خيرتي من خلقي وعزتي وجلالي لولاك لما خلقت الافلاك من احبك احببته

ومن ابغضك ابغضته الحديث

وقد كان ذاك النور بالذات حادثا   مرادا ومريدا كائنا بالمحبة

لقد ظهر العلم البسيط مركبا   بمجلى تجلى ذاته بالارادة

كشمس تجلت في الصباح الظهور من   بطون غيوب الذات ثم تعالت

وقد طلعت من مشرق الازلية   اضاء سناها الى الابدية

ومثلت نور الشمس لكن نورها   لدى نوره الاعلى العظيم كذرة

تعالى عن الاحساس لكنه اذا   تجلى فنور العقل منه كلمعة

ويعبر عن هذا التجلي لذاته   تعالى بمجلى ذاته الاحدية

ومن معنى سدرة المنتهى به   ويعبر في المعنى باصل الولاية

وذلكم اسم الله جل شانه   وسمي او ادنى ومجلى الحقيقة

وذلك الاسم الاعظم المتعال عن   مدارك افهام العقول الجليلة

كما قال امير المؤمنين ع انا اسم من اسماء الله وهو الاسم الاعظم

ولكن مسماه هو الذات لم يزل   وجودا هو المعروف بالازلية

[illegible]

كما معنى قوله م في خطبة الوسيلة ان قيل كان فعلى تاويل ازلية الوجود

وكان تجلي ذاته جل شانه   على ذاته بالذات في نعت وحدة

تساوى الظهور والبطون كلاهما   لوحدته عقلا لحكم الاضافة

ولكن اسقاط الاضافات كلها   هو الاصل في توحيد اهل الهداية

فنفيها اعتبار ان يفهم عقولنا   ولها الذي ادركنا غير نسبة

فمن حيث معنى نفي كل صفاته   لحاظ اعتبار النسبة الاحدية

كما مضى قوله كمال توحيده الاخلاص له وكمال الاخلاص له نفي الصفات

تعلق هذا الاعتبار بطونه   واطلاقه والحكم بالازلية

بانية الذات التي هي لم تزل   وجودا بقيوميه صمدية

في الكافي عن ابي عبد الله انه قال له السائل فقد حددته اذا اثبت وجوده

قال ابو عبد الله لم احدده ولكن اثبته اذا لم يكن بين النفي والاثبات منزلة

قال له السائل فله انية ومائية قال نعم لا يثبت الشيء الا بانية ومائية

فكان اسمه الاعلى اذا احد له   لحاظ بطون الذات والاولية

هناك مقام الانقطاع لكثرة   وجودية مع كثرة نسبية

ومن حيث اثبات الصفات لذاته   لحاظ اعتبار النسبة الواحدية

تعلق هذا الاعتبار ظهوره   وتقييده والحكم بالابدية

بمائية الذات التي في البقا لا   تزال بديموميه سرمدية

وكان اسمه العالي اذا واحد له   لحاظ ظهور الذات والاخرية

هناك مقام الانقطاع لكثرة   وجودية لا كثرة نسبية

وذاك لان الذات قد كان ههنا   لصدق شؤونات الصفات الحميدة

ولم يك معنى نفي كل صفاته   بارجاعها بالسلب والعدمية

شؤوناتها

شؤوناتها كانت لحاظ لوازم   للملزومات من غير شبهة كثرة

كمعنى شؤون الكبرياء انتسابها   الى واحد فالوحدة العددية

ولولا اعتبارات العقول فباطل   جميع العلوم الحكمة الانسية

فلا امتياز في هذا التجلي وجوده   تعالى ومعنى علمه بالضرورة

كذلك معنى نوره وشهوده   وما هو الا هو بذات الهوية

ولا تتوهم في المقام تقدما   بنقد وجهل واستتار رتبة

لوجدانه علما لقد كان لا ترى   لمعنى الوجود الحق من غير ريبة

وكان شهود الذات لازم نوره   ظهورا له من ذاته الازلية

لقد ظهر العلم البسيط مركبا   منوط تجلي ذاته الاحدية

فلم يك له ماهية وتعين   يشار اليها بالعقول القوية

وحيث تجلى ذاته متعين   به حادث بالذات في نعت وحدة

اشيرت اليها بالعقول لانها   لقد عرفت بالوحدة العددية

فذلك التي في اول الوجدات جمع   حقائق كل الكائنات العددية

فذلك التي في عقلنا اول العدد   اذا عد كل العالمين الكثيرة

فكان تجلي الذات تجلي لذاته   ووحدته دلت على الوحدة التي

تكون لذات الله لا باشارة   اليها بادراك العقول الرزينة

كذلك دلت نسبة الاحدية   عليها ومعنى النسبة الواحدية

لوحدة ذات الله جل شانه   هي الوحدة العليا عن العددية

لذا المتعالي عن اشارات عقلنا   تقدس عن تحديده بالعبارة

وعلم يكن بالذات ما كان ثابتا   لذات الوجود الحق بالصمدية

فنزهها انا تصميده جل شانه   لعدلها الا الاغيب الهوية

[illegible]

الفصل الاول

هنالك دع كفر النصارى وظلمهم | ولا تقل واردد قولهم بالثلاثة
لبرهان تقدس الوجود بذاته | عن الوحدة المحدودة العددية
كما هو تحقيقا نقله في بياننا | ببرهانه اللمي من غير شبهة
وبنور التجلي ليس بالذات كانما | ليبقى مع الذات التي هو تجليه
وكيف تعدد الذات مع نوره الذي | تجلى به عند العقول الرزينة
وكيف تعدد العقل مع معلماته | وقد حدثت عن نوره بالارادة
وكيف تعدد الشمس مع لمعانها | ولم يك ذاتا نور تلك الاشعة

وكيف

وكيف تعدد الوجه مع عكس الذي | يشاهد في المرآة عند الحكاية

ما يدل على جواز تمثيلنا انتسب نوره الى نور ربه الازلي بشعاع الشمس من الشمس ما مضى في الحديث عن ابي جعفر ع قال قال يا جابر كان الله ولا شي غيره ولا معلوم ولا مجهول فاول ما ابتدا من خلق خلقه ان محمد ص وخلقنا اهل البيت معه من نور عظمته فاوقفنا اظلة خضراء بين يديه حيث لا سماء ولا ارض ولا ليل ولا نهار ولا شمس ولا قمر يفصل نورنا من نور ربنا كشعاع الشمس من الشمس الحديث وما يدل على جواز تمثيلنا بالوجه والمرآة ما اجاب مولانا علي بن موسى الرضا ع عمران الصابي حيث قال اخبرني يا سيدي اهو في الخلق ام الخلق فيه قال الرضا ع جل عن ذلك يا عمران ليس هو في الخلق ولا الخلق فيه تعالى عن ذلك وساعلمك ما تعرفه به ولا قوة الا بالله اخبرني عن المرآة انت فيها ام هي فيك فان كان ليس واحد منكما في صاحبه فباي شي استدللت بها على نفسك قال عمران بضوء بيني وبينها قال الرضا ع هل ترى من ذلك الضوء في المرآة اكثر مما في عينيك قال نعم قال فارناه فلم يحر جوابا قال الرضا فلا ارى النور الا وقد دلك ودل المرآة على انفسكما من غير ان يكون في واحد منكما ولهذا امثال كثيرة غير هذا لا يجد الجاهل فيها مقالا ولله المثل الاعلى

تقدس عن تمثيلنا جل شانه | له المثل الاعلى بنور الهداية
تعالى عن التعديد في الازلية | وتحديده في عقلنا بالاشارة

كما مضى في الحديث من اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده فقد ابطل ازله

فنور رسول الله بالذات حادث | وقد كان تجلي ذات غيب الهوية
وان النبي عبده ورسوله | ومخلوقه المبعوث عند الرسالة

في كتاب مصباح الارواح باسناده عن انس عن النبي صلعم قال ان الله خلقني
وخلق عليا وفاطمة والحسن والحسين من قبل ان يخلق ادم حين لا سماء مبنية ولا
ارض مدحية ولا ظلمة ولا نور ولا شمس ولا قمر ولا جنة ولا نار فقال العباس
كيف كان بدء خلقكم يا رسول الله فقال يا عم لما اراد الله ان يخلقنا تكلم بكلمة
خلق منها نورا ثم تكلم بكلمة اخرى فخلق منها روحا ثم خلط النور بالروح فخلقني
وخلق عليا وفاطمة والحسن والحسين فكنا نسبحه حين لا تسبيح ونقدسه حين
لا تقديس فلما اراد الله ان ينشأ خلقه الى اخر الحديث وشرحها تماما في التبيان

وهذا التجلي نور روح محمد … عليه سلام الله في كل نشاة
به كان اجمالا ظهور صفاته … وقد كان تجلي ذاته السرمدية
ولم يك الا وحدة صمدية … وما كان تفصيل المرايا العددية
بعلم محيط جامع كان شاهدا … على كل عين ثابت وحقيقة
فقبل ظهور التفصيل واسم بياننا … تفصيله في الحضرة الواحدية

بيان التجلي بالصفات الحميدة

واظهاره الكنز الخفي مفصلا … بانوار رحمانية ذات وسعة
وسر انفتاق النور من امر ربه … ليظهر كل اسم وكل حقيقة
وربط حدوث الخلق بالازلية … وربط تكثير الكائنات بوحدة
وهذا التجلي في ظهور صفاته … تجلى شهودي بنعت الاحاطة
احاط بكل العالمين احاطة … بسلطنة اسم النور في كل اية

قال الله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكوة

حقيقة تفصيل نور محمد … وتجلي تفاصيل الصفات الحميدة
وذلك لان الله بالذات لم يزل … كمال الصفات الذات في الازلية

تجلى

فكان الذات الله من حيث ذاته … شؤون بمحض الذات من غير كثرة
وعند تجلي الذات كانت شؤونه … بغير امتياز او لحاظ اشارة
وكان بعلم مطلق عالما بها … غنيا عن التفصيل قبل الخليقة
وقد كان من اوصافه شان علمه … بكل تفاصيل الصفات الكريمة
وقد كان ايضا من شؤونات ذاته … شهود تفاصيل الصفات بجملة
وكان ظهورات التفاصيل فيهما … محالا بلا معنى اعتبار ونسبة
ولكنها كانت ذوات اضافة … فتظهر في مرات تلك الاضافة
فكان تجلي الحق بالصمدية … مضافا بفقر الخلق والممكنية
وكان تجلي نوره ووجوده … مضافا بتلك الظلمة العدمية
وكان تجليه على نعت وحدة … بلا عدد بالكائنات العددية
وكان تجلي وصف قدرة ذاته … مضافا بمقدورات كل البرية
وكان تجلي علمه وشهوده … مضافا بمعلوماته الاقدسية
كذلك معنى السمع والبصر الذي … تقدس عن آلاتنا البشرية
ومعنى كلام الله من غير حاجب … وحرف وكيف ومكان وجهة
وكان تجليه باوصاف فعله … مضافا بمجعولاته بالافاضة
وكان تجليه بوصف المشية … مضافا الى الاشياء عند [illegible]
وكان تجليه بوصف الارادة … مضافا بامر قد افاض برحمة
وكان تجلي وصف ابداع صنعه … مضافا بكل المبدعات الجليلة
وكان تجليه بوسعة رحمة … مضافا بفيض واسع بالاحاطة
وكان تجليه بوصف جماله … مضافا باهل القرب اهل [illegible]
وكان تجليه بوصف جلاله … مضافا باهل البعد اهل الشقاوة

وكان تجليه باوصاف فضله — مضافا الى دار السلام وجنة
وكان تجليه على نعت عدله — مضافا الى نار الجحيم الالهية
وكان تجليه بابداع خلقه — مضافا الى الدنيا واول نشأة
وكان تجليه بوصف الاعادة — مضافا لجمع الخلق يوم القيامة
ولو انه كان البحار مداده — لما نفدت آيات تلك الكتابة
وقد كان علم الله ادراك ذاته — جميع شؤونات الصفات الجميلة
محيطا بمجموع الاضافات مجملا — عليها بعلم كان في الازلية
اذا ثبت الاعيان فيضا بعلمه — وذلك فيض اقدس للبرية
وقدرته قبل المشية رجحت — مشيته للحكمة الاقدسية
وحكمته عن وحدة ذاته — صفاتا وفعلا في المجالي الكثيرة
مشيته كانت عنايات ذاته — بايجاده الاشياء من فيض رحمة
ورحمته انوار فيض وجوده — محيطا بكل العالمين بوسعه
ارادته سبحانه هي فعله — وابداعه من غير هم روية

قال امير المؤمنين انشأ الخلق انشاء وابتدأه ابتداء بلا روية اجالها ولا تجربة استفادها ولا حركة احدثها ولا همامة نفس اضطرب فيها

وايجاده قد كان فيضا معكسا — تحقق منه الخلق في كل حضرة
ولما اقتضى معنى تجلي صفاته — لاظهارها تفصيلا لها للاشتات
لقد فتق الرحمن نور محمد — كما جاء في اخبار النبوية

كما مضى في حديث مصباح الانوار باسناده عن انس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وآله فلما اراد الله ان ينشئ خلقه فتق نوري وخلق منه العرش فالعرش من نوري ونوري من نور الله الحديث وباقي تمام الحديث

فشاء

فشاء بفيض اقدس فقدرت — ظهور بتفاصيل الصفات الجميلة
فنور تجلي الذات صار مفصلا — بتفصيل مجلى ذاته الاحدية
وصارت اضافات الصفات مجاليا — تلازمها كالظل بالتبعية
كما ان امثال المرايا حكاية — وظل لوجه كائن بالحقيقة

ولقد مضى جاز تمثيلنا بالوجه والمرآة في صفة تجلي رب العلى الى النور كالمثل الاعلى

وتمثيلنا عقلا لنور صفاته — له المثل الاعلى بنور الهداية
ولكنما المرآة والظل واحد — هناك وما امثاله لاهل الفضيلة [illegible]
فكانت اضافات الصفات لوازما — لنور تجليها بحكم الضرورة
واوجبها هذا التجلي لانه — تجلى كمالات ذوات الاضافة
وليس التنافي بين قدرة ذاته — وايجاب اظهار الصفات لحكمة
فمعنى تساوي الفعل والترك كائن — لحاظك شأن القدرة الازلية
وايجاب اظهار الصفات بكونه — حدوث صفات الفعل ممكنة
فابدع كل العالمين بامره — واوجبها بالرحمة الاقدسية
تجلى صفات الله جل ثناؤه — تجلي شهودي لاهل الولاية
تجليه تفصيل المجالي صفاته — وليس سواها عند اهل البصيرة
واظهاره الكنز الخفي ظهوره — صفاتا وفعلا في المجالي الكثيرة
فابداعه كل العوالم كان من — محبته الذاتية السرمدية
وغايته عرفان جل شانه — صفاتا وفعلا في مرايا الخليقة
ليعرف منها ذاته وصفاته — واسما له في نشأة بعد نشأة
نسبي مجموع الاضافات عالما — ومعلومه في الحضرة الواحدية
ليعلم منها شأن وحدة ذاته — واسمائه الحسنى بنور الهداية

[illegible]

وهذا التجلي كان بالذات حادثا ظلا لتجلي ذاته الاحدية
كما ان تجلي الذات بالذات حادث وكان بذات الله غيب الهوية
فغير اعتبار ان كما كان اولا ومشتمل ايضا على البرزخية
لوحدته من حيث نور وجوده لكثرة بل كان منشاء كثرة
توحدته كانت ظهور وجوده تعالى بمجموع الصفات الحميدة
وذلكم المعنى تجلى صفاته تعالى على التفصيل في نعت وحدة
تعددها محض اعتبار تعقلنا لان لها اسمائه قد تجلت
وكان لها وصف الوجوب لانها ظهور الوجود الحق بالواحدية
وجود اضافي ولكن وجوبه بنور الوجود الحق والصمدية
وكثرته كانت ظهورات علمه باعيان كل الممكنات الكثيرة
ولعيانها اضحى مجالي صفاته وتلك اضافات الصفات الكونية
فاعيان تلك الممكنات ظلالها ومن اجل هذا سميت بالاظلة

كما في الكافي عن المفضل قال قلت لابي عبد الله كيف كنتم حيث كنتم في الاظلة قال يا مفضل كنا عند ربنا ليس عنده احد غيرنا في ظلة خضراء نسبحه ونقدسه ونهلله ونمجده وما من ملك مقرب ولا ذي روح غيرنا حتى بدا له في خلق الاشياء فخلق ما شاء كيف شاء من الملائكة وغيرهم

وجوداتها ليست باصل ذواتها ولكنها موجودة بالحكاية
تحاكي وجودا كاملا بصفاته ولاحت كامثال المرايا العديدة
فكثرتها اختصت بامكان ذاتها فكانت كما كانت على العدمية
وكان لها الامكان اذ لم يكن لها وجود حقيقي باصل الحقيقة
لقد صار مجلى ظاهر العلم ظاهر الوجود وبالعكس التجلي في الدراية

ظهور

ظهور الوجود صار مجلى العلم باعيان تلك الممكنات الكثيرة
وصار ظهور العلم مجلى وجوده تعالى باوصاف الكمال الحميدة
هنا صار مجلى العلم علما مركبا لادراك تفصيل الصفات الكثيرة
حقيقته الانسان في العلم كامل وذلك عين الله في كل نشأة
وهذا التجلي في الحقيقة قلبه وقد كان مجلى نسبة الواحدية
فيجمع مجرى به الذي كان برزخا خليفة سبحانه في المرتبة
كما سيجيء في بيان الخلافة الالهية العظمى بنور الولاية
وقد كان عند العارفين الظاهر الوجود باعتبار ان نور البصيرة
له كان ايضا كثرة نسبية ووحدته ذاتية بالضرورة
توحدته كانت شؤونات ذاته واصل الحروف العاليات العظيمة
وان شؤون الذات عند اعتبارنا حقائق انوار الصفات الحميدة
تغاير اشياء اذ حقيقة ذاته هو الاحد القدوس عن كل كثرة
وكثرة اسماء وجل شأنه تعددها محض اعتبار الاضافة
تكثرت الاسماء عند الدعاء في حوائجهم حين ابتغاء الوسيلة
فيدعونه فيها باسمائه ولا تعدد الا باعتبار رغبة
باسمائه الحسنى تجلى مفصلا لهم بتجلي واحد بالحقيقة
كنور ترى في الزجاجات لامعا بالوانها في الشمس حين تجلت
وما الوجه الا واحد غير انه تعدد من حيث المرايا الصقيلة
وذلك وجه الله شمس ولاية حقيقية قدسية علوية
وذلك الاسم الاعظم الاعظم الذي لقد كان مجلى ذاته الاحدية
كما في قول علي عليه السلام انا اسم من اسماء الله وهو الاسم الاعظم ومنه نحن وجه الله الذي يؤتى منه

مجلى
لقد صار مجلى

وذلك تجلى الذات بعد انفنائه ... لاظهار تفصيل الصفات الحميدة
وفي ظاهر العلم اعتبار ان هكذا ... بادراك نور العقل عند العبارة
له كان ايضا وحدة نسبية ... وكثرة ذاتية بالاشارة
موحدة الاعيان من حيث انها ... احيطت بعلم الله في نفس حضرة
وان الحروف المفردات بسائط ... لها ابدعت في العلم اول مرة
لقد كانت الاعيان ثابتة به ... وتلك بطون العلم في الازلية
وقد سميت في الاصطلاح لجامع ... المعاني وماهيات كل الخليقة
وكثرة الاعيان من حيث انها ... تكون تهذبا بانها الخارجية
ترى هذه الاعيان في كل مشهد ... ظهور لها من علم الله في الازلية
فنور رسول الله اول صادر ... تجلي ومجلى ذاته الاحدية
وكان تجلي الذات للذات مجملا ... بغير تفاصيل الصفات الحميدة
ومنه عقول الانبياء تشعشعت ... وارواح كل الاولياء تجلت
ومن نوره عرش المجيد كلما ... يكون من الاكوان في كل نشأة

ولقد ذكر تمام الحديث بمعنى صدره في كتاب مشارق الانوار للشهيد حيث قال امير المؤمنين ع لما خلق الله نور نبينا محمد ص بقي الف عام بين يدي الله عز وجل واقفا يسبحه ويحمده والحق تعالى ينظر اليه ويقول يا عبدي انت المراد والمريد وانت خيرتي من خلقي وعزتي وجلالي لولاك لما خلقت الافلاك من احبك احببته ومن ابغضك ابغضته فتلالا نوره وارتفع شعاعه فخلق الله منه اثنى عشر حجابا اولها حجاب القدرة ثم حجاب العظمة ثم حجاب العزة ثم حجاب الهيبة ثم حجاب الجبروت ثم حجاب الرحمة ثم حجاب النبوة ثم حجاب الكبرياء ثم حجاب المنزلة ثم حجاب الرفعة ثم حجاب السعادة ثم حجاب

الشفاعة

قوله وزال النور في الاعيان ... [illegible] ... الحميدة

الشفاعة ثم ان الله تعالى امر نور رسول الله ص ان يدخل في حجاب القدرة فدخل وهو يقول سبحان العلي الاعلى وبقي على ذلك اثنى عشر الف عام ثم امره ان يدخل في حجاب العظمة فدخل وهو يقول سبحان عالم السر واخفى احد عشر الف عام ثم دخل في حجاب العزة وهو يقول سبحان الملك المنان عشرة الاف عام ثم دخل في حجاب الهيبة وهو يقول سبحان من هو غني لا يفتقر تسعة الاف عام ثم دخل في حجاب الجبروت وهو يقول سبحان الكريم الاكرم ثمانية الاف عام ثم دخل في حجاب الرحمة وهو يقول سبحان رب العرش العظيم سبعة الاف عام ثم دخل في حجاب النبوة وهو يقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون ستة الاف عام ثم دخل في حجاب الكبرياء وهو يقول سبحان العظيم الاعظم خمسة الاف عام ثم دخل في حجاب المنزلة وهو يقول سبحان العليم الاكرم اربعة الاف عام ثم دخل في حجاب الرفعة وهو يقول سبحان ذي الملك والملكوت ثلثة الاف عام ثم دخل في حجاب السعادة وهو يقول سبحان من يزيل الاشياء ولا يزول الفي علم ثم دخل في حجاب الشفاعة وهو يقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم الف عام قال الامام علي بن ابي طالب ع ثم ان الله تعالى خلق من نور محمد ص عشرين بحرا من نور في كل بحر علوم لا يعلمها الا الله تعالى ثم قال لنور محمد ص انزل في بحر العز فنزل ثم في بحر الصبر ثم في بحر الخشوع ثم في بحر التواضع ثم في بحر الرضا ثم في بحر الوفا ثم في بحر الحلم ثم في بحر التقى ثم في بحر الخشية ثم في بحر الانابة ثم في بحر العمل ثم في بحر المزيد ثم في بحر الهدى ثم في بحر الصيانة ثم في بحر الحيا حتى تقلب في عشرين بحرا فلما خرج من اخر الابحر قال الله تعالى يا حبيبي ويا سيد رسلي ويا اول مخلوقاتي ويا اخر رسلي انت الشفيع يوم المحشر فخر النور ساجدا ثم قام فقطرت منه قطرات كان عددها مائة الف واربعة وعشرين

الف قطرة فخلق الله من كل قطرة من نوره نبيا من الانبياء فلما تكاملت الانوار
صارت تطوف حول نور محمد كما تطوف الحجاج حول بيت الله الحرام وهم
يسبحون الله ويحمدونه ويقولون سبحان من هو عالم لا يجهل سبحان
من هو حليم لا يعجل سبحان من هو غني لا يفتقر فناداهم الله تعالى تعرفون من
انا فسبق نور محمد قبل الانوار ونادى انت الله الذي لا اله الا انت
وحدك لا شريك لك رب الارباب وملك الملوك فاذا بالنداء من قبل
الحق انت صفيي وحبيبي وخير خلقي امتك خير امة اخرجت للناس ثم خلق
من نور محمد جوهرة وقسمها قسمين فنظر الى الاول بعين الهيبة فصار
ماء عذبا ونظر الى القسم الثاني بعين الشفقة فخلق منه العرش فاستوى على
وجه الماء فخلق الكرسي من نور العرش وخلق من نور الكرسي اللوح وخلق
من نور اللوح القلم وقال له اكتب فبقي القلم الف عام سكران من كلام الله
فلما افاق قال له اكتب قال يا رب وما اكتب قال لا اله الا الله محمد رسول الله
فلما سمع القلم اسم محمد خر ساجدا وقال سبحان الواحد القهار سبحان العظيم
الاعظم ثم رفع راسه من السجود وكتب لا اله الا الله محمد رسول الله
ثم قال يا رب ومن محمد الذي قرنت اسمه باسمك وذكره بذكرك قال
الله تعالى يا قلم فلولاه ما خلقتك ولا خلقت خلقي الا لاجله فهو بشير ونذير
وسراج منير وشفيع وحبيب فعند ذلك انشق القلم من حلاوة ذكر
محمد ثم قال القلم السلام عليك يا رسول الله فقال الله تعالى وعليك
السلام مني ورحمة الله وبركاته فلاجل هذا صار السلام سنة والرد
فريضة ثم قال الله تعالى اكتب قضائي وقدري وما انا خالقه الى يوم
القيمة ثم خلق الله ملائكة يصلون على محمد وآل محمد ويستغفرون لامته

الى يوم

الى يوم القيمة ثم خلق الله من نور محمد الجنة وزينها باربعة اشياء التعظيم
والجلالة والسخاء والامانة وجعلها للاولياء واهل طاعته ثم نظر
الى الباقي الجوهرة بعين الهيبة فذابت فخلق من دخانها السموات ومن زبدها
الارضين فلما خلق الله تبارك وتعالى الارض صارت تموج باهلها
كالسفينة فخلق الجبال فارساها بها الحديث ولنذكر ايضا تمام الحديث
الذي مضى صدره من كتاب مصباح الانوار باسناده عن انس عن النبي
قال ان الله خلقني وخلق عليا وفاطمة والحسن والحسين قبل ان يخلق
ادم حين لا سماء مبنية ولا ارض مدحية ولا ظلمة ولا نور ولا شمس ولا
قمر ولا جنة ولا نار فقال العباس فكيف كان بدء خلقكم يا رسول
الله فقال يا عم لما اراد الله ان يخلقنا تكلم بكلمة خلق منها نورا ثم تكلم
بكلمة اخرى فخلق منها روحا ثم خلط ذلك النور بالروح فخلقني و
خلق عليا وفاطمة والحسن والحسين فكنا نسبحه حين لا تسبيح ونقدسه
حين لا تقديس فلما اراد الله تعالى ان ينشئ خلقه فتق نوري فخلق منه العرش
فالعرش من نوري ونوري من نور الله ونوري افضل من العرش
ثم فتق نور اخي علي فخلق الملائكة فالملائكة من نور علي ونور علي من نور
الله وعلي افضل من الملائكة ثم فتق نور ابنتي فاطمة فخلق منه السموات و
الارض فالسموات والارض من نور ابنتي فاطمة ونور ابنتي فاطمة من نور الله
وابنتي فاطمة افضل من السموات والارض ثم فتق نور ولدي الحسن فخلق
منه الشمس والقمر فالشمس والقمر من نور ولدي الحسن ونور الحسن من نور الله
والحسن افضل من الشمس والقمر ثم فتق نور ولدي الحسين فخلق منه الجنة
والحور العين فالجنة والحور العين من نور ولدي الحسين ونور ولدي الحسين



من نور الله وولدي الحسين افضل من الجنة والحور العين

لقد كان مجلى الذات نور محمد — عليه سلام الله في كل لحظة

وقد فتق الله المهيمن نوره — ليظهر كل اسم وكل حقيقة

ومجلى صفات الله روح محمد — وكان به ارواح كل البرية

وذلك روح اعظم في الوجود من — ملائكة الرحمن قبل الخليقة

قال العم ان الروح اعظم من جبرئيل ان جبرئيل من الملائكة وان الروح هو خلق اعظم من الملائكة الم يقول الله تعالى تنزل الملائكة والروح والقمي قال في حديث لهذا الروح اعظم من جبرئيل وميكائيل وكان مع رسول الله صلى الله عليه واله وهو مع الائمة الخ

وذلك عقل الكل والقلم الذي — يكون هو الاعلى بنور الكتابة

حقيقته معنى الامام المبين في — احاطته اياك كل البريه

وعبر عن معناه بالظل الاعظم — وبالرق منشورا بنور الاخصة

وهذا التجلي وجهة العابدين بل — شاهد بالعرفان وكل وجهة

وذا رحمة الرحمن عند اولى النهى — ومستند العرفان عند الهداية

تمت

قد فرغت من تسويد هذه النسخة الشريفة يوم الخميس الثاني عشر من شهر صفر المظفر سنة خمس وثمانين بعد الالف ١٢٨٥ من الهجرة النبوية على صاحبها الف الثناء والتحية وانا الاقل محمد ...



وذا رحمة الرحمن عند اولى النهى — ومستند العرفان عند الهداية

وعبر عنها بالعماء كانه — سحاب رقيق كامل في الافادة

بها احتجبت من حيث كثرة شانه — حقيقة شمس الوحدة الاحدية

في الحديث قلنا يا رسول الله اين كان ربنا قبل ان يخلق الخلق فقال كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء الحديث

وهذا التجلي عالم الجبروت في — لسان اولي الالباب اهل البصيرة

وحضرة اسماء وعالم علمه — تعالى ومعنى الحضرة الواحدية

وذلك في حد انتهاء حدود — بها تام كل العالمين الكثيرة

وربط كثير الحادثات جميعها — بعين شهود الوحدة الازلية

فسمي ما سم البرزخ الجامع الذي — هو الافق الاعلى لاهل الولاية

وسمى ايضا قاب قوسين مجمع — البحرين في اقوال اهل الحكمة

تمثله عقلا كدائرة وقد — احاطت بكل اسم وكل حقيقة

قد انشقت قوسين من خطها الذي — هو الكامل الانسان والبرزخية

وذلك حرف الحقائق كلها — وعادو رب العالمين بمظهره

فدا منا في هذا التجلي صفاته

وافعاله والخلق في كل رتبة







